

الأخوان المسلمون والحركة الأصولية في اليمن

عبد الكريم قاسم سعيد

مكتبة مدبولي
القاهرة



الأخوان المسلمون والحركة الأصولية في اليمن

عبد الكريم قاسم سعيد

مكتبة مدبولي
القاهرة

جميع حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م

مكتبة محبولى

ميدان طلعت حرب بالقاهرة - ج م ع تليفون ٥٧٥٦٤٢١

مقدمة

تشكلت ما يعرف بجماعة الإخوان المسلمين في اليمن كحزب منظم في بداية السبعينات كبديل للقوى والتنظيمات الجمهورية الراديكالية ، ولتقوم بدور المبرر السياسي والأيدولوجي لنظام المصالحة التي تمت عام ١٩٧٠م بعد حرب دامت ثمان سنوات، وكان من جراء هذه المصالحة عودة الرموز الملكية الى حكم اليمن تحت الياقطة الجمهورية على حساب مواقع الجمهوريين الراديكاليين في السلطة.

ونتيجة لطبيعة هذه النشأة وظروفها فقد شككت كثير من القوى السياسية الأخرى بوطنية جماعة الإخوان وأتهمت بعض شخصياتها القيادية بالملكية والعمالة للسعودية.

وكان على الإخوان أن يدافعوا عن أنفسهم من وزر الملكية والإرتباط بالسعودية ، وأن يبحثوا عن مظلة وطنية تحميهم فنسبوا

لأنفسهم أدواراً في الحركات الوطنية قبل ثورة ٢٦ سبتمبر ١٩٦٢م وربطوا أنفسهم برموز جمهورية لها تاريخ نضالى مجيد.

فهم إعتبروا أنفسهم مشاركين في ثورة ٤٨ على أساس إشتراك حركة الإخوان المسلمين في مصر بقيادة هذه الثورة وصياغة أدبياتها ، وهم يستغلون هذه الواقعه ليضعوا أنفسهم إمتداداً لهذا الدور ، ثم إنهم أستغلوا شخصية وطنية بارزه لها مكانة كبيرة في وجدان اليمنيين وعقولهم هى الشهيد الشاعر محمد محمود الزيرى ، حيث اعتبروه أبا روحيا لهم ، فهم يحاولون إثبات إرتباط له مع الحركة الأم فى مصر في الأربعينات والخمسينات ، ويستغلون دعوته لتأسيس حزب الله فى منتصف الستينات ويدعون أنه بداية التأسيس لحركة الإخوان القائمة الآن في اليمن ،

أما القوى السياسية الأخرى فتحاول تقويض هذه المزاعم بكل الأشكال.

فالبعض لايعترف بأي دور للإخوان في ثورة ١٩٤٨م كما ينفي أن يكون الزيرى قد دعى لحزب الله أو أسسه في حين البعض الآخر يثبت دور الإخوان في ثورة ٤٨ لكنه يشكك في الحدث نفسه وفى

القوى التى قامت به.

وإذا كان الإخوان قد خلقوا لأنفسهم بعض الادوار الوهمية ، فإن بعض القوى الأخرى بالمقابل أنطلقت في محاكمتها للإخوان وعلاقتهم بالحركة الوطنية من إشكاليات زائفة بسبب وضع الأمور في غير سياقها التاريخى والاجتماعى ، كأن يضخم الحدث الذى يدعى الإخوان المشاركة فيه أو الرمز الذى يدعون الإنتماء إليه بحيث يبدو الحدث أكبر من مشاركة الإخوان والرمز أبعد ما يكون عن تفكيرهم ، أو أن يحط من شأن الحدث ويقلل من أهمية الرمز بحيث يضع الإخوان فى موقف لا يكون الحدث أو الرمز حجة لهم ولكنه حجة عليهم.

وبعيدا عن تناول الموضوع من باب الصراع السياسى وتفصيل الأمور وفقا للقناعات المسبقة حاول الباحث في القسم الأول من الدراسة المتابعة التاريخية الموضوعية لعلاقة حركة الإخوان المسلمين بالحركة السياسية في اليمن .

اما القسم الثانى فقد تناول فيه الأحزاب الأصولية القائمة حاليا في اليمن الى جانب جماعة الإخوان المسلمين، بعرض آرائها

وتصوراتها البرامجية والسياسية من خلال أدبياتها بهدف التعريف
بالحركة الأصولية المعاصرة في اليمن.

في الأخير أتمنى أن أكون قد أسهمت بما يفيد في لقاء الضوء
حول هذه الحركة .

والله ولي التوفيق

عبد الكريم قاسم

القسم الأول

متابعة تاريخية

عوامل إهتمام الإخوان باليمن

تشكلت جماعة الإخوان المسلمين عام ١٩٢٨م كجماعة غير محددة الملامح ، وإن كانت تحت يافطة الخير والدعوة الى الله تخفي طابعها السياسي الذي بدأ بالبروز مع إزدياد نشاط الجماعة على إثر معاهدة ١٩٣٦م ، وأحداث فلسطين من نفس العام والتي كانت ذريعة لإنتشار دعوة الجماعة في العديد من الأقطار العربية (فلسطين ، سوريا ، لبنان) وفي نفس العام عقد الإخوان المسلمون مؤتمرهم الرابع وقدموا أنفسهم كبديل للاتجاهات السياسية العلمانية.

وفي الذكرى العاشرة لتأسيس الجماعة عقدت مؤتمرها الخامس في يناير ١٩٣٩ الذي أعلنت فيه بوضوح دخولها ميدان العمل السياسي ، وكان من أهم قرارات هذا المؤتمر إنتقال الجماعة من الإهتمام بالقضايا القطرية الى الإهتمام بالقضايا العربية الاسلاميه وبذلك طرحت نفسها كأطار لعمل اسلامي منظم يدعو الى النظام الاسلامي وعودة الخلافة.

ومن هذا المنطلق بدأ الإهتمام باليمن كفيرها من الأقطار العربية، إلا أن اليمن بعد ذلك أحتلت مكانة خاصة من هذا الإهتمام لاعتبارات عدة لعل من أهمها : التجربة التاريخية التي تميزت بها

اليمن في تاريخ الإسلام عن غيرها من سائر بلاد المسلمين ، بحكم موقعها الجغرافي الذي كان بعيدا عن مراكز الخلافة الإسلامية ، ولعوامل تاريخية كانت مركز جذب لمعظم التيارات الفكرية والسياسية العربية الإسلامية ، وموقعا آمنا لممارسة نشاطها ، وكثير من هذه التيارات أتيحت لها الفرص وتوفر لها المناخ الى أن تتحول من مجرد حملة للأفكار والمعتقدات والرؤى الى تنفيذها في الواقع العملي بتكوين دول ودويلات تطبق من خلالها مشاريعها السياسية ، وربما حاول الاخوان المسلمون الاستفادة من هذه التجربة التاريخية ، لاسيما وأنهم حركة سلفية تنظر الى التاريخ نظرة استاتيكية، وإذا كنا نستشف هذا العامل ، فهناك عوامل أخرى للإهتمام الخاص باليمن أكد عليها الشيخ حسن البنا في مقدمته للتقرير الذي وضعه (الفضيل الورتلاني) عن أوضاع اليمن الاقتصادية والاجتماعية في الأربعينات وهي من وجهة نظره :

اولاً : أن اليمن البلد العربي الوحيد الذي لم يدخله الاستعمار، ولم تدخله القيم الاوربية المستورده (وكان يقصد باليمن شماله فقط)

ثانيا : إنتشار الأمية والجهل مما يعني أن العقل اليمني لم تفسده الحضارة المعاصرة.

والعامل الثاني يلقي الضوء بشكل جلي على طبيعة هذه الحركة، حين يعتقد مؤسسها أن الوضع الأنسب لنشاطها وانتشار دعوتها وبناء المجتمع الذي تنشده هو وضع يسوده الجهل والتخلف كوضع اليمن المريع في فترة الأربعينات.

وقد مر إهتمام الإخوان المسلمين باليمن بطورين مختلفين الي حدما.

الطور الأول : الذي أكتفى بالعوامل الآتفة الذكر فى نهاية الثلاثينات وبداية الأربعينات ، وكانوا فيه أقل إهتماماً من الطور الثانى : الذي بدأ في منتصف الإربعينات والذي عززت فيه قناعاتهم بأن تكون اليمن منطلقهم لنشر رسالتهم والسيادة على العالم الاسلامي ظهور عوامل اخرى .

فقد أغراهم إنضمام الامير سيف الحق إبراهيم نجل الامام يحي حميد الدين الى (حركة الأحرار) المعارضه لنظام ابيه حيث شعر الإخوان بأن المعارضة اليمنية أصبحت في موقع الأقوى وأن النظام بدأ يتحلل من داخله ، وأن الناس ضاقوا ذرعا به ، إضافة الى قرب وجهة نظر حركة المعارضة من وجهة نظر الإخوان ، باعتبارها بالاساس حركة إصلاحية دينية نهل معظم روادها من منابع الفكر

الاسلامي لمدرسة الشيخ جمال الدين الأفغاني والإمام محمد عبده ،
ومحمد رضا ، وهو نفس المنهل الذي نهل منه الإمام حسن البنا
والعناصر المؤسسة لحركة الإخوان المسلمين، وإن اختلف تفسير كل
منهما وتأويلهما لهذا المصدر وقد وقف التقارب بين المعارضة
اليمنية وحركة الإخوان على الصعيد الفكري عند هذا الحد.

بالمقابل هناك عوامل أدت الى تعامل المعارضة اليمنية مع حركة
الاخوان في مصر.

فقد كانت مصر هي المثل الأعلى للنظام السياسي الذي تريده
المعارضة حيث كان مطلبها إقامة إمامة دستورية على غرار الملكية
الدستورية في مصر ، وكان التيار الأقوى على الساحة المصرية هم
جماعة الإخوان المسلمين ، وهي الجماعة السياسية الوحيدة التي
أعلنت مساندتها ودعمها للحركات الاصلاحية الدينية المعارضة في
عموم العالم الاسلامي.

إضافه الى الإنبهار الشخصي ببعض رموز الإخوان كالبنا أو
المرتبطين بهم مثل الفضيل الورتلاني من قبل قيادة حركة المعارضه
كالشهيد محمد محمود الزيرى ، والاستاذ احمد محمد نعمان
وغيرهم ممن كانوا موجودين في القاهره للدراسه في دار العلوم في
نهاية الثلاثينات وبداية الاربعينات.

بداية علاقة الإخوان باليمن :

اختلفت الروايات حول بداية العلاقة بين الإخوان والمعارضة اليمنية ، كما اختلفت الآراء حول المدى والصور التي اتخذتها هذه العلاقة.

وأولى هذه الروايات : ترجع بداية العلاقة الى ما بين عامي ٣٩ - ٤٠ أي فور إعلان حركة الإخوان عن إنتقالها من المستوى القطري الى المستوى العربي والإسلامي حيث بدأ هذا الإنتقال بالنشاط في أوساط طلاب البلاد العربية الموجودين في القاهرة للدراسة في الجامع الأزهر ودار العلوم وبقية المعاهد والجامعات المصرية، وكان في هذه الأثناء يدرس في القاهرة مجموعة من الطلبة اليمنيين. وكانت العلاقة منذ البداية علاقة عادية ارتبطت بالانبهار بأشخاص أكثر من كونها ارتباط تنظيمي ، حتى الشخص الذي تمت عبره هذه العلاقة هو (الفضيل الورتلاني) وهو مجاهد جزائري ، وليس من قيادة الإخوان المسلمين في مصر ، وكانت تربطه علاقة ودية مع قيادة الإخوان.

وما أورده أحمد الشامي عن هذه البداية يدل دلالة واضحة على

طبيعة هذه العلاقة التي يحملها البعض أكثر مما تحتل حيث يقول
الشامي :

كان أول من حدثني عنه (أي الفضيل الورتلاني) الشاعر محمد
محمود الزيرى .. في ديسمبر ١٩٤٣م فقد سأله مرة من أعظم
شخصية قابلتها وأعجبت بها في مصر ؟

وكنت أنتظر أن يقول حسن البنا ، أو المراغي ، أو علي ماهر ، أو
العقاد .. الخ ، لكن الزيرى قال: أعظم شخص عرفت وأعجبت به ،
السيد الفضيل الورتلاني ولم أكن قد سمعت بهذا الاسم ، فقلت
ومن هو هذا الورتلاني ؟

قال زعيم من الجزائر لجأ إلي مصر فارا من فرنسا قبيل الحرب
العالمية الثانية والتقيت به في القاهرة في ندوة محمد علي الطاهر
والأمير شكيب أرسلان وأطنب في وصف عبقريته وعلمه وفصاحته
، وقوة شخصيته ، ولباقتة ، وإهتمامه باليمن واليمنيين ، بل قال
لى لأظن أنه يوجد له نظير في العالم الإسلامي علما وكمالاً ،
وأخلاصا وهيبة وجلالا (١)

(١) أحمد محمد الشامي رباح التفسير في اليمن - المطبعة العربية - جدة
١٩٨٤ ص ١٩٩ .

ونلاحظ من الرواية التي اوردها الشامي مايلي :

اولاً : أن الشيخ حسن البنا مؤسس جماعة الإخوان كان معروفا لدى البعض من المثقفين في اليمن ومشهوراً شهرة تجعله في أول قائمة من يسأل عنهم من الزعماء والمفكرين ، ومع ذلك لم يذكره (الزيري) على الإطلاق مما يعني أنه لم يهتم به على الأقل إن لم يكن لا يعرفه أو تأثر به.

ثانياً : إن الزيري ذكر الفضيل بإعتباره مناضلاً جزائرياً لجأ الى مصر، ولم يذكر أنه ينتمي الى جماعة الإخوان بل أنه لم يذكر هذه الجماعة في الوقت الذي كانت فيه من أشهر القوى السياسية في مصر.

ثالثاً : إن الزيري سحر بشخصية الفضيل الورتلاني نلاحظ ذلك من الاوصاف التي أضفاها عليه .

رابعاً : إن الزيري التقى بالفضيل في ندوة الأمير شبيب إرسلان ، ومحمد علي الطاهر وهو مجاهد فلسطيني صديق لبعض زعامات الإخوان المسلمين لكنه لم يرتبط بهم تنظيمياً ، أشتهر عنه أنه كان يساعد في حل مشكلات الطلبة العرب في مصر ومنهم

الطلبة اليمنيين ، وهذا يعني أنه لم يعرفه في ندوتي الثلاثاء والخميس اللتين كان يقيمهما الشيخ حسن البنا في دار الإخوان المسلمين .

كل هذه الملاحظات تلقي الضوء على طبيعة هذه البداية التي لم تكن علاقة إرتباط تنظيمي بحركة الإخوان المسلمين وهذا القول على العكس مما ذهب اليه الدكتور محمد على الشهاوي الذي يرى أن الزبيرى عاد من القاهرة متحمس للخط الإسلامى الإخواني وأن حركة الإخوان جندته قبل عودته الى اليمن عام ١٩٤١م للعمل في اتجاه بث دعوتها والتي اعتمدت لهذا السبب برنامج (شباب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) الإصلاحي الإسلامى السلفى ، وأنه أخذ يروج مقولته الاسلامية المأخوذة عن زعيم الإخوان المسلمين في مصر حسن البنا والقائله بأنه (لانهوض لأمة بغير خلق ، ولاخلق بغير دين ، ولادين غير الدين الاسلامي) (١) .

لقد فات الدكتور الشهاوي أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) مبدأ إسلامي معروف ليس حكرا على الإخوان المسلمين فقد ورد

(١) د. محمد على الشهاوي مساجلات حول حركة الأحرار اليمنيين ، دار الفارابي - بيروت ١٩٨٠م ص ١٤٩ .

في الآية الكريمة (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) صدق الله العظيم.

وقد تحزب تحت راية هذه الآية فرق إسلامية كثيرة منذ فجر الإسلام حتى يوم الناس هذا ، من أشهرها المعتزلة ثم إن برنامج الهيئة عبارة عن مطالب اصلاحية عادية في المجالات الاقتصادية والاجتماعية والتعليمية وغيرها ، ليس فيه أطروحات نظرية استثنائية تنبئ عن تأثر الزبيرى وزملائه بالإخوان لاسيما اذا عرفنا أنهم ينطلقون بالاصل من ثقافة دينية اكتسبوها من قبل أن يوجد حزب اسمه (الاخوان المسلمون).

وعلى غرار النظره الشكلية للأمور يدعى البعض تأثر أقطاب المعارضين الذين كانوا يقيمون في القاهرة بالاخوان لأنهم اسسوا في ٢٨ سبتمبر ١٩٤٠م تنظيم صغير تحت اسم (كتيبة الشباب اليمنى) ويرون انه اسم اخوانى بحت وهذه التسمية ليست بالضرورة حجة على التأثير بهم، ومع ذلك فإننا لاننفي احتمال الافاده من الاخوان .

الرواية الثانية : تعيد العلاقة بين اليمن والاخوان الى وقت

مبكر وتوضح لنا هذه الرواية أن هذه العلاقة لم تكن فقط عبر المعارضه ، وانما تعدت الى الاسرة المالكة وهذه الرواية تعطي دلالة على إهتمامهم الخاص باليمن والذي جعلهم يطرقون كل الابواب ويقتحمون الطرق ، كما تفسر لنا أيضا كثيراً من الملابس التي نجدها عند دخول (الورتلاني) الى مملكة الإمام يحيى المعروفه بعزلتها التامه عن العالم وتحسسها من أي دخيل ، إذ أنه كان لا يستطيع أحد أن يدخل الشطر الشمالى من اليمن بدون أن يأذن له الإمام يحيى شخصيا.

ويورد هذه الرواية الاستاذ محمود عبد الحليم (عضو الهيئة التأسيسية لحزب الاخوان) فيقول : كان أول إتصال للأخوان باليمن عند إنعقاد المؤتمر البرلماني العالمي لقضية فلسطين سنة ١٩٣٨م، وقرر المؤتمر إيفاد وفد عربي لحضور مؤتمر المائدة المستديره في لندن.. وأوفدت اليمن إثنين من أبناد الامام يحيى حميد الدين هما على ما أذكر سيف الإسلام أحمد وسيف الإسلام عبد الله ، وحضر الأمراء الي القاهره وأوفد المركز العام للإخوان مع السيوف الأخ محمود أبو السعود ليكون سكرتيرا لهما أومترجما لإجاداته اللغة الإنجليزية ، وكان الإتصال الثاني في أثناء الجلسات التمهيديه

لإنشاء جامعة الدول العربية .. وقد أوفدت اليمن القاضي حسين الكبسي لحضور هذه الجلسات على أن يكون مستمعا دون أن يشترك في المناقشات (١)

الرواية الثالثة : للقاضي والمؤرخ عبد الله الشماحي حيث يعيد العلاقة الى زمن متأخر عن زمن الروايتين السابقتين وأن هذه العلاقة تمت عبر الشيخ حسن البنا ، فيشير الشماحي الى أن هيئة النضال (التي أسسها الشهيد أحمد المطاع عام ١٣٥٤هـ) قررت إرسال وفد للإتصال بالملك عبد العزيز ال سعود على أمل أن تكون المقاومة والثورة منه في مؤمن ، ومحاولة كسب مساعدته، ويذهب الشماحي - كما يقول - بشهر ذي القعدة عام ١٣٦٥هـ (١٩٤٦م) يحمل رسالة من عبد الله الوزير وكتيبا خطيا من هيئة النضال ، ورسالة من الأمير على الوزير ، وكان البنا ممن حج في هذا العام وجمعه بالشماحي مقر الملك عبد العزيز، ومن هنا قويت صلات الشماحي بالامام البنا ، وتلازما بمنى، ومكة، والمدينة، ودرسا الوضع في العالم الاسلامي وشخص الشماحي للبنا الوضع باليمن ،

(١) محمود عبد الحليم - الإخوان المسلمون ، أحداث صنعت التاريخ - ج ١ دار الدعوة - الاسكندرية ص ٤٠١

وإتفقا على التعاون بين الإخوان المسلمين والمنظمات اليمنية ، وقد
أوفى البنا بوعده فساند النضال اليمني بما كانت تنشره صحافة
الإخوان ثم أوفد الجزائري الفضيل الورتلاني (١)

في حقيقة الأمر كان للإمام البنا هدف سياسي من الحج حيث
كان وسيلة من وسائل الاتصال الأكثر فعالية بزعماء العالم الاسلامي
وطريق للتبشير بدعوة الإخوان، إضافة الى أن الحج كان بوصلته
لتحديد موقع جديد للإنطلاق بالدعوة في العالم الاسلامي (ففكرة
الهجرة بالدعوة الى بلد آخر من البلاد الإسلامية يكون أقرب الى
الاسلام من مصر قد سيطرت على تفكيره، وملأت نفسه ، ولكنه
كان يقول أنه لن يقدم على هذه الخطوة حتى يحدد أي هذه البلاد
الإسلامية أشد قربا من الإسلام .، وخير وسيلة لتحديد هذا البلد هو
الحج ، فإن الحج يجمع جميع الطبقات من جميع بلاد العالم
الإسلامي.. والإختلاط بهذه الطبقات من جميع هذه البلاد سيتيح
الفرصة لتقييم كل بلد تقييما صحيحا (٢)

(١) ثورة ٤٨ الميلاد، والمسيرة ، والمؤثرات، إعداد مركز الدراسات والبحوث
اليمني - صنعاء ١٩٨٢م ص ٤٣ - ٤٥ .

(٢) محمود عبد الحليم، مرجع سابق ص ١٠١

وكما أشرنا سابقا كانت اليمن هي أقرب البلاد العربية والإسلامية الى ذهن (ألبنا) والإخوان. ويؤكد هذا مارواه الشماحي من حرص البنا على ملازمة الوفد اليمني بمكة والمدينة.

ومع إفتراض تسليمنا بقيام هذا اللقاء ، الا أنه ليس اللقاء الأول بين المعارضة اليمنية والإخوان ، إضافة الى أن هناك شك في جزء من هذه الرواية وهو حول علاقة عبد الله الوزير بحركة المعارضة في الفترة التي يذكرها الشماحي ، إذ أنه لم يكن للوزير أية صلة بحركة الأحرار اليمنيين في هذه الفترة ، وقد بدأت هذه الصلة منذ أن وصل (الفضيل الورتلاني) فيما بعد.

وما يلفت الانتباه في هذه الرواية ، التعبير الذي استخدمه القاضي الشماحي في وصف العلاقة بين الإخوان والمعارضة اليمنية وهو (الاتفاق على التعاون بين الإخوان والمنظمات اليمنية) وهذا يعنى عدم الارتباط التنظيمي الذي ليس في الرواية ما يثبت قيامه.

على أية حال كان الإخوان يعولون كثيرا على هذا الحجج، لكن الشيخ البنا عاد محبطا من هذه الرحلة فقد قال في خطبته عند

العودة (إن دراسة أحوال المسلمين في البلاد الاسلامية ضاعفت
العبئ الملقى على عواتقنا ، فقد كنا نعتقد أن هذه البلاد ستكون
عوناً لنا على اصلاح مصر فتبين لنا أنها هي ذاتها عبء
يقتضي منا بذل أضعاف ما نبذله في مصر لمجرد بعث الحياة فيها
فالبنون شاسع بين مستوى هذه البلاد ومستوى مصر سواء في
الدنيا أو في الدين (١)

إذاً فقد أحبطت هذه الرحلة مشروع (الهجرة بالدعوة الى بلد
آخر) وقد يكون للقاءه بالوفد اليمني إسهام كبير في إحباط طموح
الرجل ، خاصة وأننا نلمس من كلماته عن الجهود الجبارة لمجرد بعث
الحياة في بعض البلاد الاسلامية والبنون الشاسع بينها وبين مصر ،
كما لو كان بالضبط يصف أحوال اليمن في تلك الفترة ، وقد كان
تعبيره مكثفاً ودقيقاً فقد كانت جهود المعارضة اليمنية تتجه هذه
الوجهه (بعث الحياة) .

ومع ذلك فقد ظل الامل قائماً في أن تكون اليمن المركز البديل
للدعوة إذا ما استجدت ظروف جديدة في مصر ، وهذا ما حدث
فعلاً عندما بدأ الحناق يضيق على الإخوان في مصر

(١) محمود عبد الحليم ، المرجع السابق ص ١٠٢

عامي ٤٧-٤٨م حيث انتقلت اليمن في اذهانهم الى دائرة الممكن لتكون المركز البديل كما سيأتي في هذه الدراسة.

الرواية الرابعة : لا تحدد تاريخا لبداية العلاقة الا أنها تشير الي أن العلاقة كانت قائمة بين الإخوان من ناحية والمعارضة اليمنية والسلطة على حد سواء من ناحية أخرى، ويريها الاستاذ صالح محسن الذي رافق الامير (محمد البدر) الى القاهرة في إحدى الرحلات العلاجية ، وفي القاهرة التقى البدر ب (المسمري ، والمحورش ، ويحيى زياره) وهم من حركة المعارضة ، ثم تكرر اللقاء بينهم ، وصادف في احدي هذه اللقاءات أن قام بعض الاساتذة المصريين الذين كانوا يعملون في اليمن بدعوة (البدر) للحضور الي إحدى ندواتهم التي كانوا يقيمونها في مقر (الإخوان المسلمين) وهناك تعرف البنا بالبدر ثم توطدت - من بعد - معرفتهما ببعض وقد قام الشيخ البنا بدعوة البدر ومرافقيه لقضاء يوم ممتع معه في محافظة الفيوم، ويستطرد صالح محسن فيقول : وعند عودتنا الى القاهرة أمكن لنا أثناء حضورنا إحدى الندوات في دار الإخوان المسلمين أن نتعرف على (الفضيل الورتلاني) ثم أخذ يتكرر لقاءنا بالفضيل في بقية الندوات حيث كان يجتمع بنا بعد إنتهاء الندوات التي كان يقوم بالمشاركة بها، كما أخذ يتردد علينا الى الفندق

ويجتمع بالبدر ، والى جانب الفضيل كان يتردد على البدر الحاج محمد سالم صاحب شركة الأتوبيسات في القاهرة، وكان صديقا للبنا والدكتور المؤرخ (أحمد فخري) الذي سبق له المجيء الى اليمن في بعثة أثرية ، وكان هو الآخر من الإخوان.

ومع تطور علاقة البدر مع هذه الشخصيات أخذ يطرح العديد من القضايا السياسية فكان يتولى (البنا) بوصفه رئيسا لمكتب شمال أفريقيا شرح نضال هذه الشعوب وكفاحها ضد المستعمرين ، وكان البدر يعبر عن تعاطفه مع الإخوان وهنا نشأت فكرة خروج (الفضيل) الى اليمن كمندوب للحاج محمد سالم لتأسيس شركة تجارية له فيها ، وفي نفس الوقت أن يتولى البدر السعي من أجل طلب بعثة مصرية للتدريس في اليمن على أن يقوم (الإخوان المسلمون) بتلقف هذا الطلب من وزارة المعارف المصرية ويرسلوا مجموعة من عناصرهم الموثوق بها كجمال عمار، ومحمد موافي وغيرهما.

عاد البدر الى اليمن وقام بطرح الفكره على الإمام بأن الفضيل عالم إسلامي، وخطيب ورجل حسن الأخلاق ، فوافق الإمام، وكان خروج الفضيل والدكتور أحمد فخري لليمن كما هو معروف (١)

(١) ثورة ٤٨، اعداد مركز الدراسات، مرجع سابق ص ٣٧٣

ومع عدم ذكر الرواية لتاريخ هذا اللقاء إلا أنه يلاحظ من سياقها أنه تم ما بين عامي ٤٦ ، ٤٧م عندما بدأت الترتيبات العملية لدخول الإخوان المسلمين اليمن تحت مبررات العلم والتجارة.

وقد قام الإخوان فعلا بإرسال بعثة دراسية الى اليمن قبل وصول الفضيل اليها واستعانوا بهذه البعثة في استطلاع الأجواء ، ومعرفة الأوضاع عن قرب إضافة الى تكليفهم بنشاطات تبشيرية بدعوة الإخوان وبخاصة المدرسين الذين أرسلوهم الى مدينة عدن وقد تحدث عنهم الفضيل الورتلاني عندما عاد من صنعاء الى عدن في رحلته الأولى الى اليمن عام ١٩٤٧م والتقى بالأحرار فقال : إنه كان لديه تصور كامل للوضع ولكنه الآن فجع بالحالة المتدهورة والجُمود الفكرى والإنحطاط الخلقى في القيادة الحكومية، وقال إن الاستاذ (على طريح) والاستاذ (زكي غانم) اللذين كانا منتدبين من الحكومة المصرية للتدريس في عدن أعطياه صورة كاملة في القاهرة عن هذه الأوضاع.

والواقع أن هذين الاستاذين كانا عضوين بارزين فى حركة الإخوان المسلمين، وكانا على جانب كبير من المعرفة وبعد النظر كما يؤكد الاستاذ محمد على الاسودى الذي كان يذهب اليهما يوميا في

مسكنهما فى المرتفع الذى يطل على بوابة (كريتر) ، وكان يحصل منهم على منشورات الإخوان المسلمين.. وكانت لهم صداقات مع كثير من الناس على حد زعمه .^(١) وقد كان الاستاذ (زكي غانم) مراسلا لجريدة الأهرام في عدن ^(٢).

في نهاية هذا الجزء من الدراسة يرى الباحث وضع الملاحظات التالية :

١ - ينحاز الباحث الى الرواية الأولى التى ترجع العلاقة بين الإخوان واليمن الى نهاية الثلاثينات وبداية الأربعينات وبالتحديد بين الاعوام ٣٩ - ٤١م.

اما باقى الروايات رغم إدعائها أنها تتحدث عن اللقاء الأول ، الا أن كل منها يوضح جانب من جوانب هذه العلاقة ويستكمل صورتها .

٢ - إن الإخوان المسلمين كانوا يقيمون علاقات متوازنة ومتوازنة مع السلطة والمعارضة في اليمن في آن واحد، وإن كانت

(١) محمد على الأسودى - حركة الأحرار اليمنيين والبحث عن الحقيقه ، بدون

تاريخ غير معروف الناشر ص ٥٩

(٢) احمد محمد الشامى، رياح التغيير في اليمن، مرجع سابق ص ٣١٠ .

العلاقة قائمة بهدف إحداث تغيير في المجتمع اليمني بما يتناسب ورؤية الإخوان، وكان الاقرب الى رؤيتهم هي حركة الأحرار - وبالتالي كانوا متعاطفين معها ، وعلاقتهم بالسلطة كانت لتمرير مشاريعهم ولينشطوا في مآمن منها.

٣ - لا يوجد فيما سرد من الروايات - ما عدى رواية الدكتور محمد على الشهاري - ما يشير الى وجود علاقة تنظيمية بين حركة الأحرار ، والإخوان ، وأن هذه العلاقة لاتعدو كونها تقارب في الأفكار حيث أنهم ينطلقون من نفس الأرضية الفكرية وإن اختلف تأويلهما ، وعلاقة تعاون كل طرف ينظر الى فائدتها من زاويته الخاصة مع الأخذ بالاعتبار أنها تتم بين قطبين غير متكافئين ، فبساطة التفكير السياسي لدى المعارضه اليمنيه يقابله دهاء سياسي وبلورة للأهداف لدى جماعة الإخوان.

٤ - إن هذه العلاقة أتخذت أشكال مختلفه ، منها علمية (بارسال بعثات تعليميه الى كل من صنعاء ، وعدن) وتجارية (بمحاولة تأسيس شركة تجارية) وسياسية باسداء النصح والارشاد للمعارضة والحكومة أو بالتدخل المباشر كما حدث في محاولة ثورة فبراير عام ١٩٤٨م.

دخول الإخوان المسلمين الى اليمن

الى جانب الأسباب المتعدده التي كانت وراء إهتمام حركة الإخوان المسلمين باليمن منذ نهاية الثلاثينات استجد سبب آخر بعد منتصف الأربعينات - كما ذكرنا سابقا- حرك الإخوان في مصر ودفعهم الى التفكير الجدي في موضوع اليمن ، وهو هروب سيف الحق ابراهيم الى عدن وإنضمامه الى حركة الاحرار عام ١٩٤٦م ، وقد أغرى الإخوان خروج هذا الأمير لأن هذا يعني من وجهة نظرهم قوة المعارضة وازدياد نفوذها وقدرتها على اجتذاب شخصيات كبيره من النظام مما يسهل للحركة عملها ويوفر لها إمكانيات كبيره.

في هذه الأثناء كانت حركة الإخوان بشكل غير مباشر قد وصلت الى مرحلة جيدة من التفاهم مع النظام الامامي تؤهلها للتدخل المباشر في شئون اليمن تحت ستار تجارى وعلمي وعبر شخصية اسلامية عربية من غير أعضاء التنظيم المشهورين خاصة وأن الحركة بعد منتصف الاربعينات أصبحت قوة مرموقة في مصر ولهذا كان دخول الحركة الى اليمن عبر الفضيل الورتلاني وهو جزائري ولد في محافظة قسنطينية عام ١٣٢٤هـ - ١٩٠٧م درس في جامع الزيتونه ثم تتلمذ على يد عبد الحميد باديس، وأنضم الى

جمعية العلماء في الجزائر عام ١٩٣٠ وفي سنة ١٩٤٣م سافر الى باريس كمندوب عن جمعية العلماء للإتصال بأفراد الجالية الجزائرية فيها ، وهناك ساهم في تنظيم شؤون الجالية وأنشأ لها نوادي متعددة ، وفي فرنسا أسس جمعية الدعوى والتهذيب ، والجمعية الاسلامية الفرنسية وطاردته السلطات الفرنسية لنشاطه السياسي وجمال في أوروبا حتى وصل الى مصر ، وفي القاهرة أسس لجنة الدفاع عن الجزائر عام ١٩٤٢م ، وكان أمين سرها ، ثم ساهم في تأسيس جبهة الدفاع عن أفريقيا عام ١٩٤٤م وكان أمين سرها أيضا. (١)

وأثناء وجوده في القاهرة تعرف على المرشد العام حسن البنا وجمعية الإخوان وأقام معهم نشاطات سياسية مشتركة ، أي أن صلتهم بهم كانت صلة تعاون في الأعمال وتقارب في الأفكار ، ولانستطيع أن نجزم بإرتباطه التنظيمي بهم ، فكتابات الإخوان لاتذكر الفضيل الورتلاني إلا في القليل منها ، وتعتبره مناضلا إسلاميا جزائريا لاجئا في مصر ولم تحدد علاقته بالإخوان المسلمين بشكل واضح على أنه عضو في هذه الجماعة.

(١) لمزيد من التفاصيل عن حياة الفضيل الورتلاني ، إنظر كتاب ثلاث وثائق عربية عن ثورة اليمن ، إصدار مركز الدراسات والبحوث اليمني - صنعاء ١٩٨٣م .

فها هو أحد الرواد الأوائل لحركة الإخوان وعضو الهيئة التأسيسية الأستاذ محمود عبد الحليم يقول عن الورتلاني : أنه كان شابا جزائريا من زعماء المجاهدين الذين طاردهم الإستعمار الفرنسي فهرب الي مصر وأتصل بالإخوان ، وكان كثير التردد على المركز العام حتى ليكاد يتردد عليه كل يوم باعتبار هذا الدار مركز الحركات التحررية ضد الاستعمار في كل بلد اسلامي .. وكان الفضيل لماح الذكاء سريع الحركة كثير المعارف ، لا يقتصر تحركه على ما يخص موطنه الاصل - الجزائر - بل كان يرى العالم الإسلامي وحدة لا تتجزء وأنه مطالب بتحرير كل جزء منه (١) .

ليس هناك ما يشير في كلام الاستاذ عبد الحليم الى أن الفضيل الورتلاني كان عضوا منظما في حزب الإخوان وبعد قيام ثورة ٤٨ بخمس سنوات أثير دوره في ثورة اليمن إمام محكمة الجنايات التي تحاكم قتلة حسن البنا ، بعث (الورتلاني) الى المحكمة ببرقية نفي فيها أنه ينتمي الى جماعة الإخوان (٢)

وهذا لا يلغى علاقته الحميمة بالإخوان وعمله المشترك معهم

(١) محمود عبد الحليم ، مرجع سابق ص ٤٠٢ .

(٢) محسن محمد - من قتل حسن البنا - دار الشروق القاهرة ط ٢ ١٩٨٧ ص ٢٥٩

وقربه الفكري منهم، وهذا القرب الفكري بينه وبين الإخوان أوبين الإخوان وحركة المعارضة اليمنية ليس فيه ما يدهش فليس للإخوان المسلمين فضل طرح هذه الرؤية، ولكنها رؤية التيار السلفي كله في ذلك الوقت ، لكن الذي يفرق هنا هو أن حزب الإخوان أول حركة منظمة للتيار السلفي في هذا القرن نجحت في إستقطاب الكثيرين الى صفوفها وأنها كانت أكثر تجانسا من أي حركات سلفية معارضة أخرى كحركة المعارضة اليمنية، وهذا ما يجعلنا لانوافق الدكتور الشهاري رؤية في أن حركة الأحرار نشأت كفرع لحزب الإخوان لعدة أسباب منها :

١ - عدم تحديد المعارضه لمنطلقاتها النظرية ، ولم يعط هذا الجانب إهتماما من قبلها ، فلم تكن هذه المسألة مطروحة ولم يبرز ما يشبه الرغبة الى تصورات نظرية محددة.

٢ - تعددت المؤثرات الفكرية التي لعبت دورا في تشكيل أفق المعارضه بل وتناقرها أحيانا.

٣ - تعدد قوى المعارضة وتعدد مصالحها مما يجعل إمكانية رسم موقف نظري موحد أمراً صعباً (١).

(١) د. أحمد فايد الصائدي ، حركة المعارضة اليمنية في عهد الإمام يحيى ، مركز الدراسات والبحوث اليمني - صنعاء ١٩٨٣م ص ١٥٠ .

إذا فقد قدم الفضيل الى اليمن باعتباره داعية ومجاهد اسلامي له علاقة طيبة بحركة الأحرار اليمنيين وأمرء النظام الامامي وكان قدومه الى اليمن وبلاشك قد تم بالتنسيق مع حركة الإخوان في مصر .

قدم الورتلاني الى اليمن في إبريل عام ١٩٤٧م كمندوب لشركة تجارية يملكها الحاج (محمد سالم) صديق البنا ومن خلال هذا الغرض التجاري والإقتصادي سيعمل على الدعوة الى الإصلاح في مملكة الإمام ، ولم يكن في نيته عند مجيئه أن يقوم بشورة أو إنقلاب باتفاق مع الإخوان والأحرار كما يقول البعض ، وإنما حاول في هذه الزيارة أن يستطلع الأوضاع عن قرب ويلتقي بالمعارضه والإمام والأمرء ، ويحاول المساعدة في إصلاح الأوضاع الفاسده.

إلتقى بالأحرار في عدن ثم أستقبله ولي العهد أحمد في تعز بحفاوة وتكريم وأبدى إعجابه به وبدعوته الإصلاحية الإسلامية وأسلوبه في المخاطبة والمحادثه ، وفي تعز إتصل ببعض الأحرار كالقاضي عبد الرحمن الأرياني ، وزيد الموشكي وأحمد الشامي وغيرهم.

وفي صنعاء جلس مع الإمام يحي عدة جلسات واستمع الى نصائحه، وطلب منه الإمام أن يكتب تقريراً يقترح فيه مايراه ليكون

دراسته وتنفيذه ، وقد كتب الورتلاني تقريرين مسهبين أحدهما سياسي ، والآخر زراعي وقد مهما الى الإمام ، وبعث بصورة منهما الى ولي العهد.

وأذن الإمام بتأسيس (الشركة اليمانية للتجارة والصناعة والزراعة والنقل) التي جاد الورتلاني ليأسسها ، وأصدر مرسوما حكوميا بتشكيلها والموافقة على قانونها (١)

ولمعرفة رأي وتفكير الفضيل الورتلاني نورد هنا مقتطفات من التقرير الذي جاء فيه :

(يا صاحب الجلالة ، لقد تفضلتم في إحدى الجلسات التاريخية التي شرفتموني بها بعد ما تفضلتم بالاستماع طويلاً الى خادمكم هذا وأقتنعتم بما عرضه على مسامعكم الشريفه ، قلت جلالتم : لقد عرفنا الداء الآن وعرفنا الدواء فماذا بعد ؟ قلت لجلالتم في كلمة واحدة (العلم) ، العلم في كل شيء ، العلم أولاً بديننا علماً صحيحاً ، والعلم في الزراعة ، في الصناعة ، في التجاره ، في الميكانيكا ، في الكون بجميع أجزائه والعلم بكل شيء.

قلت لجلالتم : تريد البدء بالعمل في سرعة كيف ؟ قلت :

(١) احمد محمد الشامي ، رياح التغيير في اليمن ص ٢٠٦ .

إرسلوا البعثات الى البلاد الإسلامية ، وجلب المدرسين منها الى اليمن لكل أنواع العلوم، قلت : إذا لم يكف في ذلك إخواننا المسلمون فما هو الرأي في الآخرين ؟

قلت لجلالتكم : إذا لم يكف المسلمون يجب الاستعانة بهم واستخدام علومهم في كل شيء ، مع الحكمة التامة، فإن من الحكمة والعزم أن نستعين على دفع شرورهم وأضرارهم بنفس علومهم .

مما يمكن البدء به يامولاي إستئجار بيت كبير في القاهرة يسمى بيت اليمن - كما فعلت حكومة المغرب ، وحكومة سوريا والسعودية فتبعثون بأكبر عدد ممكن من خيرة إبنائكم يجتمعون فيها .. ويمكن توزيعهم على المعاهد المختلفة من زراعية وتجارية وميكانيكية، وغزل ونسيج وغيرها .

وفي مصر يامولاي - كما شرحت لكم شفويا من أهل العلم والتقى والصلاح شيوخا ، وشباناً من يباهي بهم جدكم العظيم عليه السلام الأمم يوم القيامة)

وقد إشتمل تقرير الورتلاني على كثير من الجوانب : الزراعية والإقتصادية والتجارية ، التي تشير الى التخلف المريع في جميع مناحي الحياة في اليمن .

وقد أوردنا الشذرات السابقة في التقرير لنتبين منها أسلوب تفكير الرجل ، وقد ركز بدرجة أساسية على كسر الإنغلاق، والانفتاح على الخارج، والذي له مغزى ودلاله في موضوعنا هو مطالبته بفتح مقر لليمنيين في القاهرة ، ودعوة الامام لإبتعاث طلبه الى مصر ، وذلك ليسهل على الإخوان المسلمين مهمة الإستقطاب والتنظيم في الوسط اليمني .

عاد الفضيل الى القاهرة في أغسطس من نفس العام ، وعرض التقرير على المرشد العام للإخوان المسلمين (حسن البنا) ثم نشر التقرير في صحيفة (الإخوان المسلمون) في ٣ أغسطس عام ١٩٤٧م أي فور وصول الورتلاني، بمقدمة للشيخ البنا قال فيها :

(العالم العربي والإسلامي كله رجاء في أن يسرع جلالة الإمام مؤيدا مشكورا بإقرار النواحي الإصلاحية الإدارية والاقتصادية والاجتماعية التي تنهض بشعبه حتى لا يدع ثغرة ينفذ منها الإستعمار الأجنبي) .

لقد إتضح للورتلاني من زيارته الأولى لليمن أن الوضع أسوأ مما كان يتصور ويتصوره المرشد العام للإخوان .

أما البنا فقد إنتهز فرصة وجود صالح محسن سكرتير البدر في

القاهرة فيحمله رسالة شخصية للإمام ، ثم يسلم القاضي العمري
رئيس الوزراء رسالة مماثله.

قال المرشد العام للإمام يحيى :

(لم يعد بد من أن تقوم في اليمن حكومة اسلامية مسئولة
ذات اختصاصات وسلطات واضحة يؤازرها مجلس شورى يمثل
طبقات الشعب ، ولا ينتقص ذلك شيئاً من حقوق الإمامه وسلطانها
الشرعي ، فلها الرأي الأعلى ولكنه تنظيم يرتفع معه شعور الأمة
بحريتها وكرامتها الإنسانيه، وكان حرص جلالكم على سلامة
عقيدة الأمة اليمنية وصيانة تقاليدها واستقلالها يحمل دائماً على
الحذر من التعجيل بمطالب الإصلاح الذي لا بد فيه من الخبراء
الأجانب. ونحمد الله على أنه وفق البلاد العربية الى إمتياز في
مضمار التقدم الإقتصادي يجعلها كفيلة بإمداد اليمن بما تريده من
الخبراء بمجرد إشارة من مولانا الإمام.

بقى أن أتقدم الى جلالكم مستأذناً في شأن أبنائكم في المهجر
الذين دفعتهم الغيره وحب الخير للدولة والأمة ، والله فتنادوا
بالمطالب الإصلاحية ودعوا الى الأخذ بأسباب التقدم العمراني
تدفعهم حماسة الشباب الى شئ من التطرف (١) .

(١) إنظر محسن محمد - من قتل حسن البنا ص ٢٢٧ .

والملاحظ من إستهلال هذه الرسالة أن الشيخ البنا كان شديد الإستياء من الأوضاع الفاسده التى ترزح تحتها اليمن بعد إطلاعه على تقرير الورتلاني والتى رددت رسالة البنا للأمام فحوى بعض ما جاء فيه ، وخاصة إشارته الى قدرة بعض البلدان العربية على إرسال خبراء الى اليمن ، وكان يقصد على وجه التحديد مصر ، بل وبشكل أكثر دقة يشير الى قدرة الإخوان المسلمين أنفسهم لتقديم الخبرة والمشورة (بمجرد إشارة من مولانا الإمام) حسب تعبيره، والآهم من هذا مطالبة الرسالة بحكومة إسلامية ذات إختصاصات وسلطات واضحة، وهذا ما كان يفتقر اليه النظام الإمامى وكذلك مجلس شورى ، مع الاحتفاظ بحقوق الإمامه.

وتأتى أهمية هذه المطالب أيضا من كونها كانت الاسس التى قام عليها (الميثاق الوطنى المقدس) وهو الوثيقة الاساسية لثورة فبراير ١٩٤٨م ، وهذا يسهم في حسم الجدل الدائر حول مساهمة الإخوان المسلمين في صياغة هذا الميثاق.

مرحلة الفعل

اما الفضيل الورتلاني فقد عاد الى اليمن وهو أكثر استياءً من الأوضاع خاصة وأن الإمام يحيى لم يولى أي إهتمام للمطالب الإصلاحية التي تضمنها تقريره.

والشيء الجدير بالذكر هنا أن إذاعة موسكو أذاعت خبر دخول الفضيل الورتلاني الى اليمن ، وأشارت إلى أن الإخوان المسلمين يقفون ورائه، وأعتبر الورتلاني إذاعة الخبر من إذاعة موسكو وعلى هذا النحو دسيسة شيوعية القصد منها الوقيعه (١)

ولاشك أن الورتلاني عاد وفي ذهنه ترتيبات معينة الا أننا لانعلم حدود هذه الترتيبات بين ماهو عام وماهو خاص أي بين رأي الإخوان المسلمين وماينويه الفضيل الورتلاني المعروف بشخصيته الفذه والقويه التي كان لها تأثيرها على قادة حركة المعارضة اليمنية أكثر من تأثير الشيخ حسن البنا وجماعته، وكان شخصية مغامرة لا يستجيب لإطار يقوم تنظيمه على أساس من نظام الطاعه والانضباط الصارم مثلما هو عليه تنظيم الإخوان المسلمين. وإن كان يتفق مع هذا التنظيم في منطلقاته الفكرية في ذلك الوقت وفي

(١) حدثني عن هذا الخبر الأستاذ الفاضل / أحمد حسين المروني في مقابلة شخصية معه .

طموحه العام، ولهذا وضع بالتفاهم مع حسن البنا مشروع (الميثاق الوطني المقدس).

وهنا لابد من سرد بعض الروايات المتعلقة بوضع الميثاق لنتبين المساحه التي ساهم فيها الإخوان المسلمون بوضعه. فيري الأستاذ الشاعر ابراهيم الحضرائي وهو من رجال حركة المعارضه أنه في عدن إتخذت القواعد واللوائح لما بعد الثوره وقام الإخوان المسلمون بطبع هذه القواعد واللوائح وقائمه الموظفين وعلى رأسهم (الوزير) منذ فترة مبكرة تمهيدا لنشرها عندما يحين الوقت بعد موت الإمام أوقتلته والفكره كانت منتشره على مستوى اليمنيين في الداخل والخارج. (١)

وهذا يعني أن الميثاق وضعه الأحرار اليمنيون في عدن وكان دور الإخوان في طبعه وحفظه فقط.

اما الأستاذ عبد السلام صبره وهو من أقطاب حركة المعارضه أيضا فيقول : أن الميثاق كتب في صنعاء وكنت واحدا ممن شارك في كتابته مع أحمد الشامي الذي املى عليه وقد أرسل الى عدن مصحوبا بأعضاء الحكومة الجديدة، وقد حظي الميثاق بموافقة عدد من رجال المشايخ والأحرار الذين وقعوا عليه. (٢)

(١) ثورة ٤٨ ، الميلاد ، والمسيره ، والمؤثرات، إعداد مركز الدراسات ص ٣٦٥ .

(٢) المرجع السابق ص ٣٦٧ .

والأستاذ محمد ألفتسيل يرى أن المشروع الأول كتب في القاهرة وإشترك في كتابته (المسمري، والحورش، ومحي الدين العنسي) وهم من حركة الأحرار الموجودين في القاهرة ، وعند إنتقال الورتلاني الى عدن في المرة الثانية أضيف اليه قسمان ، وأتفق على كثير من الأسماء التي ستدخل في الميثاق ثم تم إستكماله بشكل نهائي في صنعاء. (١)

أما أحمد محمد الشامي فيروي أنه أتى شهر أكتوبر ١٩٤٧م والميثاق موجود ، وأن الفضيل الورتلاني أخبره بأن الشيخ حسن البنا قد إطلع على الميثاق وكذلك بعض زعماء المسلمين في مصر والشام والعراق ، وأنهم سيؤيدون هذه الدعوة ويساعدونها .

وأكد الشامي أن الورتلاني والشيخ حسن البنا وضعوا خطوطه العريضة الأولى .

وعن مشاركته - الشامي - في الميثاق يقول : وقد نقلت الميثاق بخطي عدة مرات إذ قد كانت تعن لبعض العلماء الذين يقرؤنه ويوافقون عليه بعض الآراء أو الإعتراضات فيضاف ما يحسن أن يضاف أو يفسر ما كان غامضا . (٢)

(١) المرجع السابق ص ٣٦٦ .

(٢) أحمد محمد الشامي، رياح التغيير في اليمن، مرجع سابق ص ٢١٣ .

نخلص من هذه الروايات إلى أن الفضيل الورتلاني كان مساهما أساسيا في وضع الميثاق وأن حسن البناء والإخوان المسلمون في مصر إذا لم يساهموا فيه فهم قد إطلعوا عليه ، وأحتفظوا لديهم بنسخة منه لنشره حين يموت الإمام يحيى .

ولانستطيع من خلال تحليل المحتوي أن نثبت ما إذا كان الإخوان قد ساهموا في صياغته أم لا ، لأن الميثاق عبر عن مصالح أوسع تحالف ممكن ، بما يقوم عليه من تأكيد على (الشرعية الدينية للتغيير إذ يمثل هذا التغيير كما جاء في مقدمة الميثاق (قيامًا بالواجب لله تعالى وللمسلمين وطلبًا للسلامة في الدين والدنيا من العقوبة من الله سبحانه وتعالى)

والشرعية الدينية ليست حكرا على الإخوان المسلمين ولا تميزهم والاستثناء الوحيد الذي يلفت الإنتباه في الميثاق المادة الأولى من ملحق الميثاق التي تنص على أن : (يكون الطلب بالحاح من فضيلة السيد الفضيل الورتلاني المعروف عندنا بفضائل يقدرها الإمام والمأموم أن يضيف الى سلسلة أعماله المشكوه قبوله لأن يكون مستشارا عاما للدولة من المستشارين العموميين المنصوص عليهم في المادة (٢٥) من هذا الميثاق.

دور الفضيل الورتلاني

هناك دور غريب قام به الفضيل الورتلاني أثناء وصوله الى اليمن يذكره القاضي عبد السلام صبره أثناء حديثه عن مضايقة سلطات الإستعمار البريطاني في عدن للأحرار اليمنيين ومفاده أن الفضيل توسط للأحرار عند البريطانيين حيث يقول :

(ولولا تمكن الأحرار من إستخدام بعض الوساطات من الشخصيات العربية البارزة مثل أمين صادق الرافعي و الفضيل الورتلاني باقناع السلطات الاستعمارية البريطانية بتعديل موقفها وترك الأحرار اليمنيين يدافعون عن حرية شعبهم ويقول الزيري : لولا هذه الوساطة لثم طردهم وإيقافهم (١))

فمن هو الفضيل الورتلاني حتى يقنع السلطات البريطانية بترك الأحرار ؟

هل تدخل الإخوان المسلمون كتنظيم بحكم علاقتهم القوية مع البريطانيين كما يشاع عنهم ؟

لأنستطيع النفي أو الإثبات ، ولكن حسبنا أن نؤكد أن هذه الرواية وردت على لسان رجل مشهود له بالرصانة وعدم التجني ولا يحمل حقدا لأحد ، وهو في موقع مؤثر في حركة الأحرار.

(١) ثورة ٤٨ ، مرجع سابق ص ٣٨٥ .

أما المهمة الثانية التي قام بها الفضيل أثناء زيارته الثانية الى اليمن ، فبعد أن حاول هو والشيخ البنا إقناع الإمام بعودة المهاجرين من المثقفين الى صنعاء حاول أن يوجد مركزا قويا لحركة المعارضة في صنعاء والتنسيق مع الحركة في عدن، فما أن وصل صنعاء حتى بدأ الإتصال بالاسر ذات الثقل السياسي والاجتماعي (بيت الوزير، بيت عبد القادر، بيت إبراهيم، والبيوتات التجارية، وإستطاع أن يخيفها الى درجة الرعب من الإمام وأستطاع أيضا أن يطمعها بل وأن يقسم بينها مناصب الدولة العليا (١).

وهكذا بدأت العلاقة بين الأحرار وآل الوزير عن طريق الفضيل الورتلاني عام ١٩٤٧م ، ولم يكن قبل مجيئ الفضيل أي تنسيق بين الأحرار والإمام عبد الله الوزير (إمام إنقلاب ٤٨) ، وهكذا وحد الفضيل القوى الوطنية (وجندها لتأييده) ، لبس العمامة على الطريقة اليمنية وأدعى عند وصوله أنه من آل البيت ، وربما شجعه ما قاله له القاضي محمد احمد الحجري : (إنك وانت من نسل الإمام على ، والعالم المجتهد، والقوى الأمين، لو دعوت الى نفسك لبائعك أهل اليمن كما بايعوا الإمام الهادي يحيى بن الحسين (٢)

(١) حسين محمد القبلي ، مذكرات القبلي - دار الفكر ، دمشق ص ٩٣ .

(٢) احمد محمد الشامي ، رياح التغيير في اليمن ص ١٩٩ .

وأندفع الرجل للتحضير للإنقلاب (وكان يعتقد أنه لا يحرك عجلات التاريخ اليمني ولا يخلصه إلا الدم).

ومن هذا المنطلق إتصل الفضيل بالوطنيين من عسكريين ومدنيين ولمس إستعدادات كاملة من قبلهم لتفجير الثورة مهما كانت النتائج وهداه إندفاعه الى التفكير بأعمال فردية فدفع بعض الشباب لإغتيال الإمام يحيى (١).

ولم تكن فكرة إغتياله واردة عند حركة الاحرار اليمنيين بمختلف شرائحها ، فقد كان الإمام رجل عجوز قاب قوسين ، وأدنى من الموت ، وكانوا ينتظرون موته بشكل طبيعي ، حتى (الإخوان المسلمون) كانوا ضد فكرة قتل الإمام وبالذات المرشد العام حسن البنا (الذي أشار بالانتظار ، فإن الإمام يحيى قد بلغ من الكبر عتيا ، فإذا مات فليعلنوا عن تشكيل وزارتهم ولاداعى لاراقة الدماء) (٢)

ومع ذلك فقد أفتى (الفضيل) بأن قتل الإمام يحيى واجب على

(١) عبد الله السلال وآخرون - ثورة اليمن الدستورية ، مركز الدراسات والبحوث اليمني، صنعاء ١٩٨٥م ص ٦٦ .

(٢) الدكتور محمد السيد الوكيل - كبرى الحركات الإسلامية في القرن الرابع الهجرى - دار المجتمع ، جده ١٩٨٦م ص ١٠٩ .

كل مسلم ، وأوكل مهمة صياغتها الى بعض العلماء اليمنيين ،
وشارك باقناع الذين قاموا بعملية الإغتيال ، ووصل الخبر الى
الرئيس جمال جميل (وهو عراقي يعمل بالجيش اليمني) وكان
المستول العسكري لإنقلاب ٤٨ - فأتصل بالورتلاني وعاتبه عتاباً
مراً وترجاه أن لا يتسرع بمغامرات فردية من هذا القبيل ، وإتفقا على
الاجتماع في منزل الشهيد حسين الكبسي (١).

ويقال أنه حدث أن نشب نزاع وجدال ، بل وخصام بين الفضيل
وجمال جميل .. قال البعض أن ذلك بسبب أن الفضيل يريد أن يملأ
على جمال جميل تعليمات عسكرية جمال أدرى بها منه (٢) ويرى
البعض أن من أسباب معارضة جمال جميل للورتلاني ارتباطه بحركة
الإخوان المسلمين إذ أن بعض الأحرار ومنهم جمال جميل رفض
التسيق مع الحركة عندما نوقشت علاقة الورتلاني بها (٣)

وأمام تردد أطراف المعارضه وانتظار موت الإمام يحيى بشكل
طبيعى ، واستعجال الورتلاني ، كان لابد أن توضع حركة الأحرار
أمام الأمر الواقع.

(١) عبد الله السلال وآخرون ، مرجع سابق ص ٨٥ .

(٢) حسين محمد القبلي ، مذكرات القبلي ص ١٤٥ .

(٣) ثورة ٤٨ ، اعداد مركز الدراسات ، مرجع سابق ص ٣٦٧ .

وحدث هذا الأمر، ففي منتصف يناير ١٩٤٨م سرت شائعة بموت الإمام يحيى ، ووصلت برقية بالشفيرة الى عدن حسب الإتفاق بين الأحرار في عدن والورتلاني تفيد بموت الإمام يحيى فقام الأحرار بإعلان الميثاق الوطني والتشكيل الوزارى المتفق عليه وقائمة كبار الموظفين ، ثم أرسلت الأنباء الى القاهرة حيث قامت جريدة الإخوان بنشر التشكيل الوزارى الجديد .

فمن الذي كان وراء هذا النبأ الكاذب ؟ ومن الذي أرسل البرقية الى عدن ؟

كثرت الآراء حول هذه القضية ، وكان من أهمها (أن الفضيل الورتلاني قام بدون الرجوع الى أحد بسحب البرقيه المتفق عليها فى اليوم الذي كان مقررا فيه القيام بالثورة وإغتيال الامام يحيى من دون أن يأخذ في الاعتبار احتمال فشل أو تأجيل المخطط.. ولاعتقاده أن إذاعة المخطط حتى في حالة عدم تنفيذه سيضع القوى الوطنيه وجها لوجه أمام الامر الواقع ... وسيعجل بسرعة تفجير الثورة كنوع من انواع الدفاع عن النفس بعد إذاعة المخطط .

ويعتمد هذا الرأي على الادراك التام لطبيعة الفضيل الذى دأب

منذ وصوله الثانى الى صنعاء على سرعة تفجير الاوضاع كيفما
إتفق لإعتقاده بأن الاوضاع في اليمن قد نضجت للثورة ولم يبق
سوى من يقوم بعملية تفجيرها .. وقد راينا من قبل كيف حاول
الدفع ببعض العناصر لاغتيال الإمام يحيى ولكنه إصطدم برفض
الآخرين لهذا التصرف وبالمختص الرئيس جمال جميل . (١)

(١) عبد الله السلال وآخرون - ثورة اليمن الدستورية مرجع سابق ص ٨٥ .

ثورة فبراير ١٩٤٨م ومشاركة الإخوان فيها

إشاعة النبأ الكاذب حول مقتل الإمام ومن ثم نشر الميثاق والتشكيل الوزاري وقائمة كبار الموظفين حسم الموقف لصالح رأي الورتلاني ، فعملت أطراف المعارضه بجد على القيام بالإنقلاب في أسرع وقت ممكن وكان مقتل الإمام أمر لا محيـض عنه ، لأنه لو بقي لنكل بهم ، وفي يوم ١٧ فبراير ١٩٤٨ اغتيل الامام يحيى في (حزير) بالقرب من مدينه صنعاء ، وفي يوم ١٨ فبراير أعلن رسميا قيام الإنقلاب حيث أذاع راديو صنعاء بيانا عن قيامه وتعيين عبد الله الوزير إماما دستوريا للشوره ، واذيـعت أسماء الوزراء ومجلس الشورى وكبار موظفي الدوله .

ابرق مراسل الإخوان بصنعاء برقيه صادرة من مكتب تلغراف صنعاء بوفاة الامام يحيى بن حميد الدين وانعقاد البيعه للسيد عبد الله بن احمد الوزير (١) واعلن الإخوان المسلمون منذ اليوم الأول تأييدهم للشوره ونشطوا في مصر وسوريا والعراق يحركون رجالهم لمطالبة دول الجامعة العربية بالاعتراف بعبد الله الوزير وحكومته ، وهنا المركز العام وصحيفة الإخوان (الأمه اليمنيه)..

(١) عباس السيسى . في قافلة الإخوان المسلمين ، ج ١ الاسكندرية دار القبس ص ٢٢٥ .

بنظامها الجديد وإمامها الصالح) وأبرق المرشد العام مهنئاً. فأذيعت برقيته من إذاعة صنعاء ووصفت صحيفة الإخوان الإمام الجديد فقالت (عرف الإمام عبد الله بن الوزير الإمام الجديد بدينه وتقواه وفقهه وعلمه واجتهاده، وأصالة الرأي ونضوج الفكر ، وعظيم الغيرة على الدولة وأنه فقيه اليمن وشيخها وعالمها وحفيد الائمة من آل الوزير).

وأشارت صحيفة الإخوان الى الوضع فقالت : لا ينتظر أن يحدث شئ من حروب أهلية أو ثورات داخلية فإن الوضع الجديد إختمر في النفوس والرءوس من قبل وهو أمنية الجميع رؤساء ومرءوسين). ونشرت الصحيفة بعد ٤٨ ساعة من قيام الثورة (الميثاق الوطنى المقدس) وقالت : إنها تنفرد بهذا النشر لافى مصر وحدها بل فى جميع بلاد الأرض (١).

كما تولت صحيفة الإخوان المسلمين الدفاع عن الحكومة الجديدة والإمام عبد الله الوزير من تهمة قتل الأمام يحيى فقالت (الذين يريدون أن يحملوا الحكومة الجديدة تبعة إغتيال الإمام يظلمونها

(١) محسن محمد - من قتل البنا، مرجع سابق ص ٢٤٥ .

أشد الظلم فإن كثيرا من أقرب المقربين الى الإمام يحيى حاولوا إغتياله أكثر من مرة ولا يستطيع إنسان عاقل أن يتصور أن عبد الله بن الوزير في ورعه ودينه وعلمه، وسنه، وجلال منصبه، وجميل صلته بالإمام أن يكون له أدنى إتصال بهذا الحادث.

ومن الخير للعدالة وللعرب والإسلام ألا يرفع قميص عثمان من جديد وأن تنصرف الجهود الى ما يجب ان يكون عليه الحكم والوضع الإجتماعى ثم تأخذ العدالة مجراها ويؤخذ الجاني بجنايته (١).

وأكدت صحيفة الإخوان تأييدها للشورة مرة أخرى يوم ٢٢ فبراير ١٩٤٨م وقالت :

ليس موقف الإخوان غامضا ولا غريبا في هذه القضية من أولها الى آخرها.

كان اليمنيون يترددون على المركز العام فيجدون من الإخوان مشاركة في مشاعرهم، وعطفا على مطالبهم، وقد فوضت الجمعية اليمنية الكبرى المرشد العام في التحدث باسمها أمام الجامعة

(١) إنظر المرجع السابق ص ٢٥٦ .

العربية.. وأبرق الكثيرون من الأحرار يؤيدون هذا التفويض وقد نشرت الصحيفة بعض هذه البرقيات (١) .

وبعد قيام الإنقلاب تعين الفضيل الورتلاني أول مستشار عام للدولة كما جاء في المادة (٢٥) من الميثاق المقدس، والمستشار بدرجة وزير وله الحق في حضور جلسات مجلس الوزراء ويكون عضواً في مجلس الشورى، وايضاً أجمع مجلس الوزراء وأقر الإمام عبد الله الوزير على أن يطلب من الشيخ حسن البنا والفريق عزيز المصري ان يكونا من المستشارين العموميين واعلن الإمام عبد الله الوزير في حديث لصحيفة (الإخوان المسلمون) أنه في غاية الشوق لرؤية المرشد العام، وأنه - وإن كان قد رآه بالقلب - إلا أنه يود أن يراه رؤية العين، ولكم يكون مسروراً لو زار الشيخ البنا اليمن في عهد الشورى الدستوري ليستشيريه ، ويستأنس برأيه تحقيقاً لايجاد الحكم الإسلامي الكامل .

وأبرق حسين الكبسي نائب رئيس الوزراء ووزير الخارجية الى الشيخ البنا يقول : (يرغب جلالة الإمام في وصولكم شخصياً وندرجوا ذلك بالحاج) (٢)

(١) عباس السيسى ، في قافلة الإخوان ج ١ ص ٢٢٥ .

(٢) أنظر ، محسن محمد، من قتل البنا ؟ ص ٢٥٤ .

ويبدو أن الشيخ حسن البنا وافق في البداية على هذا الطلب
وقرر السفر بنفسه الى صنعاء .

فقد قرر مكتب الإرشاد إيفاء بعثة الى اليمن على رأسها المرشد
العام ، وأستأجر طائرة من شركة مصر للطيران فوجئت في آخر
الوقت بعدم موافقة الحكومة على سفر الطائره بدعوى ما أذيع عن
الحالة في صنعاء ، وأعتذرت الشركة أن لاتقوم الا بتصريح من
وزارة الخارجية وبهذا تعطلت الرحلة (١).

وفي العدد الصادر في ٢ مارس ١٩٤٨م نشرت جريدة (الإخوان
المسلمون) أن الحكومة حالت دون سفر بعثة الإخوان الى اليمن ،
وقد ردت وزارة الخارجية في بلاغ أكدت فيه أن وزارة الخارجية لم
تمنع البعثة من السفر ولكنها أحاطت مصلحة الطيران المدني علماً بما
وصل اليها من معلومات عن تفاقم الحالة في اليمن والخطر الذي قد
تعرض له الطائره وركابها ، وتركت وزارة الخارجية لبعثة الإخوان
المسلمين ولشركة مصر للطيران حرية التصرف في الامر تحت
مسئوليتهما.

(١) عباس السيسى ، في قافلة الإخوان ج ١ ص ٢٢٦ .

بعد ذلك عدل الشيخ البنا عن السفر الى صنعاء وأختار لهذه المهمة رجل يركن اليه وقريب منه هو عبد الحكيم عابدين وهو زوج أخت الشيخ البنا الذي دافع عنه دفاعا مستميتا أمام مطالبة الإخوان بفصله من التنظيم بسبب تهم أخلاقية وجهت اليه ، وسببت أزمة كبيرة للتنظيم .

ومع ذلك إنتصر البنا له وظل عابدين ذراعه اليمنى ولم يجد الشيخ من يطمئن اليه ليحل محله في اليمن غيره. وتشكل وفد الإخوان المسلمين الى اليمن من عبد الحكيم عابدين السكرتير العام للجماعة وأمين إسماعيل سكرتير تحرير صحيفة الإخوان - وعبد الرحمن نصر مدير وكالة الأنباء العربية .

سافر الوفد بطائرة خاصة ، وحمل معه مكبرات الصوت بهدف دعوة القبائل لتأييد الثورة .. وقام الوفد بتوزيع المنشورات من الطائره تنذر ولى العهد أحمد ورجاله بأن الثورة (ستصلهم نار حاميه) (١)

وكان عبد الحكيم عابدين خطيب الإنقلاب في إذاعة صنعاء

(١) أنظر ، محسن محمد ، من قتل البنا ؟ ص ٢٤٧ .

وكان يساعده في الخطب ووضع برامج الاذاعة الإخوان المسلمون المصريون الذين يعملون مدرسين في صنعاء ، ويصف احد المشاركين في إنقلاب ٤٨ بأن وصول عبد الحكيم عابدين كان كارثة على الشوره ، فمن جهة أولى تأكد للملوك والرؤساء العرب وللإستعمار البريطانى في عدن أن تلك الحركة هى الشرارة الأولى التى أطلقها البنا ورفاقه . ولهذا فقد حاربها كل أولئك .

ومن جهة أخرى فقد كان الرجل - كما يصفة المقبلى - تيساً لا يفهم فى السياسة ولا الحرب ، ولا يعرف اليمن برجاله وقبائله وصراع الحكم فيه .. ولكنه كان يطمئن الشخص ويهون عليه المصائب ويجعله إتكاليا على الله وعلى الناس .. وهذا ما حدث مع الإمام عبد الله الوزير فقد كان يستمع الى آراء عبد الحكيم عابدين بتلذذ ، وكان عبد الحكيم يصف له ان أتباع الإمام الشيخ حسن البنا يزيد بكثير عن أربعة ملايين نسمة فى مصر وحدها وأنهم يستطيعون بهذه الملايين أن يجتاحوا العالم لو أرادوا (١) وكان يعتبر أن رجال القبائل عبارة عن رعاى سهل مواجعتهم وأن على الثوار أن يصمدوا حتى يأتيهم المدد من الإخوان فى القاهرة.

(١) حسين المقبلى - مذكرات المقبلى ، مرجع سابق ص ١٨٠ .

وفى الوقت الذي كانت الثورة في اليمن تعاني من المحنة عندما استطاع الإمام أحمد أن يؤلب القبائل على صنعاء ، كان الإخوان المسلمون وقادة الثورة يطالبون الجامعة العربية بالتدخل وإرسال وفد منها ، ولكن الحكومة المصرية والسعودية عملتا على عرقلة الوفد وتأجيل وصوله ثم إيقافه ، في السعودية ، وحتى لو كان الوفد وصل صنعاء لما تغير من الأمر شيء طالما أن الأحكام العرب غير راضين عن هذه الثورة ، وعن الوضع الجديد في اليمن.

وبدأت محنة الثورة تطال الإخوان المسلمين في القاهرة فقد قام سيف الإسلام عبد الله بنشاط كبير في القاهرة ضد الإخوان وضد الثورة ، وأتهم جريدة الإخوان بتأييد إين الوزير ، وقال لصحيفة البلاغ أن حكومة الثورة أرسلت (١٠٠) ألف جنيه الى جماعة الإخوان .

نفى الإخوان أنهم تسلموا المبلغ وقالت مصادر منهم أن المبلغ كان سيستخدم لشراء أسلحة لحكومة الثورة. وبدأت برقيات المرشد العام تتولى على الإمام الجديد تحاول تخفيف آثار النكسه .

في البرقية الأولى رجا المرشد العام جلالة الإمام للإتصال بالأمير

عبد الله فى القاهرة لىمنعه من التأثر بسياسة الأحزاب المصرية .
ومن اللقاء بيانات لاتفيد أحداً فى الأزمة الحالية - ونفى الشيخ البنا
إتهامات الأمير عبد الله (١) وبعث عبد الحكيم عابدين الى الامام
أحمد يطلب السماح بلقائه ، فردا لإمام أحمد الذى انقض على
الثوره بأنه يفضل أن يمنح عبد الحكيم شرف اللقاء عندما يصل الى
صنعاء لأنه يرى أنه مشغول جدا فى الوقت الحاضر (أى عندما كان
يؤلب القبائل على صنعاء لاسقاط الثورة.

ولقد أقلق نشاط الأمير عبدالله ، المرشد العام وحركة الإخوان
وذلك لأنه أظهر تورط الإخوان فى الثورة وهذا ماكان يخشاه
المرشد ، حيث الب هذا النشاط الحكومة والأحزاب المصرية على
الجماعة مما أضطر (البنا) الى كتابة رسالة ينبه فيها الأمير عبدالله
(الى أن التنافس بين الأحزاب السياسية فى مصر تصاعد لدرجة أنه
يمكن أن يحطم أى مبدأ أخلاقى أو دينى) وبدأ الإخوان يتنصلون
عن مسئوليتهم تجاه الثورة وينكرون دورهم فيها حتى لاتنتبه
الحكومة المصرية الى أنهم بلغوا من القوة ان تصل اصابع البنا الى
اليمن فهذا يعنى أن بمقدورهم أيضا أن يقوموا بنفس العمل فى
مصر.

(١) محسن محمد ، من قتل البنا ص ٢٦٣ .

وسقطت الثورة لأسباب كثيرة لا داعي لذكرها هنا .، بعد أن دام حكمها لمدة ٢٦ يوما من ١٧ فبراير ١٩٤٨م حتى ١٤ مارس .

وقد كان لقيام الثورة ثم نكتسها آثار سلبية على الإخوان المسلمين ، فقد عززت قناعة الحكومة المصرية بحل الجماعة عام ١٩٤٨م .

وأثناء سقوط الثورة كان الفضيل الورتلاني في السعودية ضمن وفد أرسلته حكومة الدستور للقاء يوفد جامعة الدول العربية مع الشهيد محمد محمود الزيرى ، وعبد الله على الوزير وعندما علموا بسقوطها اتجه الزيرى والوزير الى الباكستان ولم يقبل أي بلد عربى نزول الفضيل فيه ، وبعد أشهر طويلة والورتلاني يجوب البحار وينتقل من ميناء الى آخر تمكن أصدقائه ومنهم الإخوان المسلمون من الإتصال بالحكومة اللبنانية للسماح له بالنزول سرا الى لبنان ثم ترك لبنان الى تركيا ومات هناك.

الحركة الأصولية بعد ثورة ٢٨

منذ سقوط الثوره انقطعت علاقة حركة الإخوان المسلمين باليمن تماماً، وذلك لأنها لم تتمكن لأسباب كثيره من بناء تنظيم لها في هذا البلد.

ف فشل الثورة أقنع قادة المعارضة بعدم جدوى الاعتماد على الدعم العربي ، وما حدث خيب أمل المعارضة بحركة الإخوان المسلمين التى أوهمتهم بقوتها وبقدرتها على حسم الموقف العربي لصالحهم ، بل شعر (الأحرار) أن حركة الإخوان قد ورطتهم بالدفع لقتل الإمام يحيى الذى اعتبره الأب الروحي للأحرار الشهيد محمد محمود الزبيرى السبب الرئيسى لفشل الثوره وعدم مساندة الشعب لها حيث يقول : (الذي أجزم به أن الشعب لم يكن يطيق أية قسوة على الإمام بقول أو عمل وكان يعتبرها طيشاً وينفر منها أشد النفور، ولم يكن يرى لها في حياته مبرراً) (١)

وقد أصيب الزبيرى بخيبة أمل كبرى ، وأجتاحتته ردود فعل قوية ، وأعلن غضبه على الزعماء والساسة والأحزاب ، ومنهم

(١) أحمد الشامي، رياح التغيير ص ٣٢٨ .

بالطبع إخوان المسلمين حيث كتب الي صديقه الأستاذ أحمد محمد
نعمان، القطب الثاني لحركة الأحرار رسالة يقول له فيها :

(إن تفكيرنا في أساسه كان مجلوبا من السوق السياسية
العربية بما فيها من جمعيات وأحزاب وصحف ، ومحاضرات وزعماء
ودجالين ممن أفسدتهم ولوثت ضمائرهم الخصومات والأغراض والنزعة
التجارية بمصائر الشعوب. لقد تقبلنا منهم كل شيء وتحمسنا له
وجعلنا لأنفسنا منهم مثالا عاليا وحملنا أنفسنا وعائلاتنا ما لم
يستطع أن يتحمله أحد سوانا، وذلك بناء منا على أنهم أبرار،
أتقياء ، يقولون ما يعتقدونه ويرونه حقا وصوابا، وقد تبين لنا بعد
ذلك أن تلك السوق السياسية موبوءة، دنسة، خبيثة، ونحن يعلم
الله كنا أبرياء من هذا الدنس بعيدين كل البعد عن تصور هذه
الحقائق المرة (١).

ونستشف من هذا المقطع من الرسالة القطيعة التامة مع جماعة
الإخوان المسلمين ، وما يؤكد هذه القطيعة أنه بعد أن هدأت الأمور
بعد نكسة ثورة فبراير ٤٨ أعاد الأحرار لم شملهم من جديد
وأسسوا الإتحاد اليمني عام ١٩٥٠ كإمتداد لحزب الأحرار والجمعية

(١) المرجع السابق ص ٣٠٥ .

اليمنية الكبرى وتأسس فرع للإتحاد بعد قيام ثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٢م في القاهرة التي وصل اليها الشهيد الشاعر محمد محمود الزيرى قادما من باكستان وزادت فعالية الإتحاد ، وقد أيد الزيرى والاتحاد اليمنى ثورة ٢٣ يوليو بقيادة جمال عبد الناصر وهذا الموقف يدل على القطيعة الفعلية بين حركة المعارضه في اليمن وجماعة الإخوان .

بعد فشل ثورة ٤٨ هرب المدرسون المصريون الذين كانوا يقيمون في صنعاء وهم أعضاء في تنظيم الإخوان وقد قاموا بمهام سياسية غير التدريس وشاركوا بالنشاط الاعلامي للثورة حتى رحيلهم ، وبقي أعضاء الإخوان المنتدبون للتدريس في عدن حتى نهاية العام وبالأخص - زكي محمد غانم - الذي كان يعمل أيضا مراسلا لجريدة الأهرام ، وقد كلفه الفضيل الورتلاني حين التقاه في ميناء عدن عندما منعت حكومة عدن نزول الورتلاني اليها بالكتابة الى الأستاذ محمد علي الطاهر ليرى له مخرجا مما هو فيه. ولا يذكر لهذه الجماعة أي نشاط غير ذلك فيما بعد .

وفي عام ١٩٤٩ نشأ تنظيم ديني باسم (الجمعية الاسلامية الكبرى) وهو تنظيم لاعلاقة له بالإخوان المسلمين ولا يشبه قوى الإسلام السياسى فقد ضم خليطا من علماء الدين وبعض المثقفين

ثقافة حديثة كالشيخ محمد بن سالم البيجاني ، والقاضي علي محمد باحميش ، وسالم الصافي ، وعبد الله بن صالح المحضار ومحمد علي الجفري ، وكان يرأس هذه الجمعية محام باكستاني الأصل اسمه محمد عبد الله ، وكان من أهم أهدافها تحقيق التعاون بين المسلمين في عموم الجنوب اليمني ، والإهتمام بتدريس المواد الدينية، واللغة العربية ، والسعى لجعل اللغة العربية لغة التدريس الأولى ، ولم تعمر هذه الجمعية طويلا فسرعان ما تلاشى إسمها وأنتهى ذكرها (١)

ومن الطبيعي أن توجد في مستعمرة عدن جمعيات ونوادي تحمل طابعا دينيا إسلاميا لإثبات الهوية ومواجهة التغريب والثقافة الاستعمارية وكرد فعل لنوادي وجمعيات الجاليات الأخرى ، وقد بدأ هذا النشاط الاسلامي منذ بداية القرن حيث تأسس في عام ١٩٠٥م أول ناد رياضي شعبي في عدن هو (نادى الشباب المحمدي) ونشأت في الخمسينات نوادي رياضية تحمل اسماء اسلامية مثل (نادي الاتحاد الاسلامي) و(نادي الاتحاد المحمدي) (٢)

(١) الموسوعة اليمنية في مادة للدكتور احمد قائد الصائدي - مؤسسة العفيف اليمنى ط ١ ، ١٩٩٢

(٢) المرجع السابق (من مادة للاستاذ علوي عبد الله طاهر ص ٩٧٠ .

الزبيرى وحزب الله

هناك من يرى أن بؤادر عودة تنظيم الإخوان المسلمين بدأت في الظهور وسط المعارضة اليمنية تحت رعاية أبي الأحرار محمد محمود الزبيرى ، ثم عاد التنظيم على يد الزبيرى عندما أسس (حزب الله) في منتصف الستينات، وفي هذه المرحلة كما يقول صاحب هذا الرأي إتضحت تأثيرات (السيد قطب) في فكر الشهيد الزبيرى ، ويدعى صاحب الرأي أن الزبيرى قد التقى كثيرا بسيد قطب، وكانا يقيمان محاضرات إسلامية معا ومع ذلك يعود فيقول : لكن هذا التأثير لا يجعلنا نعتقد أن الشهيد الزبيرى ناقل تجربة ، بل إنه صاحب تجربة ، وله نظراته الخاصة وتخطيطه الخاص وليس مجرد ناقل لتجارب الآخرين، ولهذا يعد الشهيد الزبيرى رائداً للحركة الإسلامية في اليمن (١)

من هذه العبارة الأخير نلاحظ أن هذا الرأي لا يجزم بأن ما أسسه الزبيرى أو دعا إليه هو فرع للإخوان المسلمين رغم تأكيدهم على وجود التأثير بالإخوان الذى لا تقره مواقف واء الزبيرى المؤيده

(١) أنظر صحيفة (الوحدة) مؤسسة الثورة للصحافة - صنعاء العدد (١٢٨)

بتاريخ ١٩٩٢/١٢/٢٣ .

لعبد الناصر وثورة يوليو التي ناصبها الإخوان المسلمون العداء،
ففي قصيدة (مثاب وعتاب) (ديوان ثورة الشعر ١٠٧ - ١٢٠)
التي رد بها على السيد عمر بهاء الدين الأميري أصدق دليل على
إعتزاز الشاعر بل وولائه لثورة مصر وهي في نفس الوقت قطيعة
فكرية صريحة بينه وبين الأميري الذي لم يستطع أن يرى منجزات
الثورة الوطنية في مصر بسبب التزامه المذهبي بمواقف جماعة
الإخوان المسلمين .

يقول الزبيرى في مقدمة القصيدة (لقد كانت تجربتي الإنسانية
قبل عشرة أعوام ثم فصلتني عنه أعوام طوال وأحداث جسام
وأختلاف بعض الاتجاهات والمواقف السياسية ، وأظن أنني بهذا
الإختلاف والإنقطاع قد جفوته شخصيا ونسيته)

إنه يدعو الأميري الى ترك (الخلافات الصغیره) ويبدو أن
إعتراضات الأميري والإخوان بدت للشاعر صغيرة بمقارنتها
بالأهداف التاريخية (١)

لقد كان للزبيرى قاموسه السياسي الذي يبتعد تماماً عن

(١) مجموعة : الزبيرى شاعرا ومناضلا، من مقال للدكتور ابو بكر السقاف (الزبيرى
شاعرا ومفكرا) دار العودة ، بيروت ص ١٩ .

أطروحات الإخوان المسلمين وبقره من التيارات السياسية القومية والتقدمية ، فأين تأثير الإخوان مثلاً في الزيري الذي يقول في كتابه (الامامه وخطرها على وحدة اليمن) : (إننا نريد أن نتحرر من العبودية الإجتماعية الكامنة في بعض التقاليد الرجعية والفوارق التي تميز بين طبقات الشعب وفئاته تميزاً لا يقوم على أساس من المنطق والحق) (١)

وأين تأثير سيد قطب وأطروحاته عن الحماكية مما يقوله الزيري عن الديمقراطية والإشتراكية والمساواة يقول الزيري : (و حين يحكم الشعب نفسه بنفسه حكماً ديمقراطياً سليماً ستكون لكل فئة من فئات الشعب فرصة عادلة للتعبير عن وجهة نظرها ، والمطالبة بحقوقها فإن الحكم الشعبى وإن كان هو حكم الأكثرية فإنه ينطوى على ضمانات شرعية لحقوق ذوى الأصوات الأقل عدداً ، والذين يطالبون بالجمهورية وبالديمقراطية ما نظنهم في حاجة الى المطالبة بالمساواة ، نعم ان هناك شيئاً جديداً لابد أن ينضم الى كلمة الديمقراطية وهو العدالة الإجتماعية .. والديمقراطية النزيهة السليمة في عهد ثورى نظيف ستتيح للأكثرية الكادحة أن تختار

(١) محمد محمود الزيري الإمامه وخطرها على وحدة اليمن ص ٣٥ نقلاً عن عبد الرحمن العمراني الزيري أديب اليمن الثائر، مركز الدراسات والبحوث اليمني ط ١ ١٩٧٩م ص ٢١٥

الإشترابية نظاما إاقتصاديا يجعل العءالة والحرية والمساواة والوأة القومية حقيقة واقعة لا كلاما ضائعا فى الهواء) (١)

ومما له ءلالة على عءم إهتام الزبىرى بالإخوان المسلمين أنه لا يوجد فى مكتبته الخاصة أى كتاب له علاقة من قريب أو بعىء بالأخوان أو بأفكارهم. فقد تمكنت من الإطلاع على مكتبة الزبىرى عءما إشترأها مركز الءراساء والبحوث اليمنى فى ١ يناير ١٩٨٧م وكلفت بتوثيقها، وساعءنى فى عملى أن الزبىرى رحمه الله كان يكتب اسمه وتارىء شراء الكتاب على الغلاف الءاىلى وهذا أفاءنا فى ءءىء المءه الزمنية إذ أن الكتب التى إااوتها تم إااناءها مابىن عام ١٩٦٢ وهو عام قىام ثورة سبامبر وءى عام ١٩٦٥م وهو عام ءعوته لءزب الله وإسأشهاءه، وهناك ءفاصىل كأىره ءاا ءلالة فى موضوعنا لا ءاعى لءكرها فبأمكان أى باءا الإطلاع على المكتبة فى المركز وسىألمس من ءلال إشارأه وأعلىقاته على الكتب إهتاماءا الرءل التى إنصبأ ءول قضاىا العءالة الإءاماعىة، والءىمقراطىة والبناء الأناظىمى فى المرحلة القربىة من ءفكىرة بأأسىس ءزب الله أو ءءوة إلىة.

(١) محمد محمود الزبىرى مأساة واق الواق، ءار العوءه ط ١ ص ٣٠٣ .

وبعد أن أوردنا بعض ما نزع من أنه يثبت عدم إرتباط الزبيرى بحركة الإخوان المسلمين، فما هي حقيقة حزب الله الذي دعى الى تكوينه ؟

إن هذه التسمية لم تأتي لأن الزبيرى إرتبط بالإخوان أو أنها تدل على أن الزبيرى كان في نيته تأسيس حزب ديني في مجتمع مسلم، وإنما أتت هذه التسمية (حزب الله) لأن الشهيد الزبيرى وهو الشاعر الرقيق عندما شعر في منتصف الستينات أن الحرب بين الجمهوريين والملكيين ستطول ، كما ظهرت بوادر صراع وانشقاقات في الصف الجمهوري وبدأت القضايا تدخل دهاليز السياسة ، أراد الشاعر أن يعبر عن حياده في الصراع (الجمهوري - الجمهوري) ليجمع كلمة الأمة كما جاء في الآية الكريمة (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) صدق الله العظيم.

إن حزب الله هو دعوة أخلاقية للسمو فوق الخلافات ، ودعوة صوفية متعالية على خلاف السياسيين.

هناك من يرى أن الزبيرى عندما دعى الى حزب الله كان قد إنشق عن الصف الجمهوري وانضم الي (القوة الثالثة) التي كانت تنادي بالدولة الإسلامية التي لا هي بالملكية ولا بالجمهورية .

وكان قد نسب الى الزيري أنه أجرى في يوليو أغسطس عام ١٩٦٣م إتصالات سرية بالقائد الملكي احمد السياغي بهدف التوصل الى حل وسط وإن لم تسفر عن شيء محدد (١)

ليس لهذا الرأي ما يسنده ، فقد خرج الزيري الى برط ليدعو القبائل الى الدخول في الجمهورية بالاقناع ويأخذ بالسلم ما لم تستطعه الحرب.

ولاعلاقة لحزب الله بالقوه الثالثه ، فالاستاذ قاسم الوزير يقول أن الحزب أنشأ بمبادرة من الشهيد الزيري ، وأن الحزب أنتهي بإستشهاده (٢)

ظل حزب الله دعوة أطلقها الزيري عام ١٩٦٥م ولم تتحول الى حزب سياسي منظم بالمعنى المعروف للحزب، والاكيد أنه شرع في كتابة وثائق الحزب بأهدافه العامه ومنطلقاته النظرية وموقفه من القومية ، والوحدة العربية ، والإشتراكية لكن هذه الأدبيات لم تنجز بشكل تفصيلي، ولم يعقد مؤتمره التأسيسي ، وبقي المعنى في بطن الشاعر. حتى الذين يؤكدون تأسيس الحزب يؤكدون أيضا أنه

(١) سعيد الجناحي ، الحركة الوطنية اليمنية من الثورة الى الوحدة ، مركز الأمل للدراسات والنشر، صنعاء ١٩٩٢م ص ٢٤٨ .

(٢) صحيفة (الميثاق) العدد (٤٩٨) ٨ يونيو ١٩٩٢م .

أنتهى بإنتهاء صاحبه ويرى هؤلاء أن الحزب ولد في غره رمضان سنة ١٣٨٥هـ وأغتيل باغتيال صاحبه وأمينه العام في ٥ ذي الحجة سنة ١٣٨٥هـ ومدته لاتعدو تسعين يوماً (١) وهذا يشكك في إدعاء البعض بأنهم إمتدادا لحزب الزبيرى أو ينتمون اليه وهذا الادعاء أوقع أحد الباحثين المتابعين للحركة الأصولية في الوطن العربي في مغالطة تاريخية جعلته يؤرخ لهذا الحزب بإعتباره الحزب الأصولى الوحيد الموجود في اليمن وينسب له أدوراً ونشاطات قام بها حزب آخر هو جماعة الاخوان المسلمون ، ومن أغرب ما يقول أن حزب الله يقوم بالدعوة بقوة في السعودية ودول الخليج والصفة الغربية وأوروبا (٢)

قطعا هذا الباحث يقصد بكلامه الإخوان المسلمين ، ولكن إذا عرفنا أن للإخوان في اليمن نشاطا في السعودية ودول الخليج فهذه مسألة طبيعية بحكم الوجود المكثف للمهاجرين اليمنيين في هذه الدول، ولكن لانفهم بالضبط ما الذي يقصده بدعوتهم في الضفة الغربية المحتلة أو في أوروبا .

(١) صحيفة (الصحة) العدد (٣٤٦) ٧ يناير ١٩٩٣ م .

(٢) أنظر ريتشارد هرير دكمحيان ، الأصولية فى العالم العربى ترجمة وتعليق عبدالوارث سعيد ، دار الوفاء ، المنصوره ، مصر الطبعة الثانية ١٩٨٩م الصفحات ٢٦٤، ١٠٤ .

القسم الثاني

الحركة الأصولية الراهنة

الحركة الأصولية الراهنة

ما إن عادت الوحدة اليمنية في ٢٢ مايو ١٩٩٠ حتى اندفع سيل من الأحزاب والتنظيمات التي خرجت من مخابئها في فترة الحضر أو تأسست جديدة أو إنشقت من أحزاب قائمة، وكل منها يريد كسب الأعضاء والأنصار بأساليب وأشكال مختلفه.

وفي مجتمع مسلم كالمجتمع اليمني كان الدين في مقدمة الأدوات التي أستخدمتها كثير من الأحزاب للكسب الجماهيري لدرجة أن المزايدة السياسية باسم الدين الاسلامي الحنيف وصلت عند البعض الى خلق أشكال حزبية كاريكاتيرية كأن يشكل حزب باسم (الحزب الناصري الإسلامي) مثلاً ويبدأ هذا الحزب نشاطه النظري والعملية بتجميع الآيات القرآنية الكريمة والأحاديث النبوية الشريفة التي إستخدمها عبد الناصر في خطبه وأطروحاته ليدلل بذلك على إسلامية عبد الناصر ووجدت تحالفات (سوريالية) غير مفهومه الا في إطار أستخدام الدين كستار لتحقيق مآرب دنيوية صرفه كالتحالف القائم بين قيادة حزب البعث العربي الاشتراكي (جناح العراق) مع التجمع اليمني للإصلاح الذي يتمثل فيه الإخوان المسلمون، وقد إعتبر الشيخ عبد المجيد الزنداني قائد التيار الإخواني في الإصلاح دخول (البعث) معهم في التحالف هو عودة

الى حظيرة الإسلام، وان البعث قد تخلى عن الاشتراكية والأفكار
الاحادية والغريب أن قيادة البعث تقبلت تصريحات الشيخ الزنداني
بدون أي رد فعل.

وتحتل الأحزاب والتنظيمات السياسية الأصولية مساحة واسعة
من خارطة العمل السياسي يصل عددها الي ثمانية تقريبا معظمها
تأسس بعد الوحدة، وهذا العدد يعد مؤشرا واضحا للإنقسام الواسع
في صفوف الحركة الأصولية أو لنقل تعددها وسنختار في هذه
الدراسة الأحزاب التي تشكل ثقلا سياسيا وجماهيريا في المجتمع،
فضلا عن أنها ممثلة لطبيعة هذه الحركة في المجتمع اليمني.

الإخوان المسلمون

من خلال المتابعة التاريخية لعلاقة الإخوان المسلمين باليمن التي قام بها الباحث في القسم الأول من هذه الدراسة تبين ان جماعة الإخوان القائمه حاليا في اليمن ليست لها أية علاقة بالحركة الأم التي تأسست واستمرت في مصر ، وليست لها أية علاقة بالنشاطات التي بدأتها هذه الحركة في الأربعينات وبالذات (ثورة ٤٨) في اليمن ولا برموزها.

إن جماعة الإخوان الحالية تأسست كحزب سياسي بعد المصالحة بين الملكين والإتجاه الجمهوري المحافظ عام ١٩٧٠م والتي كان من نتائجها عودة الملكيين الى الحكم ، لتقوم بدور المبرر السياسي والأيدولوجي للسلطة فقد كان لها الدور الرئيسي في صياغة دستور ١٩٧٠م التي مازلت تحن اليه الجماعة حتى اليوم.

إن إرتباطها بالسلطة منذ اليوم الأول لتأسيسها شكل علامة فارقة ميزتها عن كثير من حركات الاسلام السياسي في البلدان العربية التي لا ينكر منصف أنها حركات شعبية من الطراز الأول، وقد شكلت بديلا شعبيا في فترات مختلفه بغض النظر عن أن هذه الفترات مثلت مراحل إحباط المشروع النهضوي التنويري العربي، مما

أجبر الأنظمة العربية الى محاربة هذه الحركات واستخدامها ضد القوى الأخرى المناوئة للأنظمة .

أما حركة الإخوان في اليمن فقد ظلت تنظيماً سلطوياً لم يستطع تكوين قاعدة جماهيرية تأهله لأن يكون له تأثير في أوساط المجتمع برغم كل امكانياته ، وقد شارك عامل آخر في تحجيم شعبية الجماعة الى جانب إرتباطها السلطوى ، هو أنها نشأت بدعم سعودي وبتأثير من المذهب الوهابي.

وعدم القبول الشعبي للجماعه بسبب النشأة السلطويه وهذا الدعم والتأثير جعلهم يتخرجون عن الاعلان عن أنفسهم كجماعة سياسية وظلوا يعملون تحت اسماء مؤسسات ذات طابع ديني وعلمي حتى أن تسميتهم بالإخوان المسلمين هي تسمية درج عليها الناس منذ تأسيس الجماعه، أما هم فلم يحدث أن سمو أنفسهم بها، ولا يوجد في أدبياتهم على قلتها ما يشير الى ذلك ، وأستخدمنا هذه التسمية المتعارف عليها لتمييزهم عن غيرهم. فهم خليط من الوهابية، والتكفير والهجرة، والجهاد وكل الاتجاهات التي توصف بالتطرف.

وقد مر الإخوان السلمون في مسيرتهم بأربع مراحل يمكن الإشارة اليها على النحو التالي :

* المرحلة الأولى : وهي مرحلة التأسيس والتشكل وتمتد في
الفترة من ٦٧ - ١٩٧٣م أي فترة نظام ٥ نوفمبر والمصالحه برئاسة
القاضي عبد الرحمن الإرياني وأهم عمل قاموا به في هذه المرحلة هو
المساهمة في وضع الدستور الدائم لعام ١٩٧٠م .

* ومن أهم قادة هذه المرحلة الشيخ عبد المجيد الزنداني ،
والأستاذ ياسين عبد العزيز، والمرحوم عبده محمد المخلافي.

* المرحلة الثانية في الفترة من ١٩٧٣م - ١٩٧٨م وفي هذه
المرحلة تم تأسيس المعاهد العلمية ومكتب الإرشاد بقرار من الرئيس
إبراهيم الحمدي وقد تولى الإخوان إدارة هذه المعاهد ومارسوا
نشاطهم السياسي من خلالها ، ومن رجال هذا المرحلة القاضي يحي
الفسيل، والأستاذ عبد الملك منصور، وعبد المجيد الزنداني .

* المرحلة الثالثة ، وتمتد منذ العام ٧٨ حتى قيام الوحدة، وفي
هذه المرحلة أنتقلت الحركة من نشاطها شبه السري المنغلق الى عالم
الظهور وقدمها قاداتها للحكومة باعتبارها قوة ذات فعل في مواجهة
أحداث الفترة خاصة في نهاية السبعينات وبداية الثمانينات (١)

(١) أنظر صحيفة الشورى العدد ٨٤ تاريخ ١١ فبراير ١٩٩٣م مقال للأستاذ
عبدالجبار سعد (الزنداني وجماعة الإخوان المسلمين).

في هذه الفترة تشكلت الجبهة الاسلامية كجناح عسكرى للجماعه بدعم سخى من السلطه لمواجهة نشاط الجبهة الوطنيه في المناطق الوسطى ومحاربة النظام فى عدن .

وقد إستغلت الجماعه حاجه النظام لها في مواجهه فمارست عليه إبتزازا سياسيا وماديا ، وبعد أن أعلنت الجبهه الوطنيه (التي كانت تضم فصائل يسارية وقومية) برنامج (التطور السلمى الديمقراطى واتفاقها مع السلطه على الهدنه ومن ثم تخليها عن الكفاح المسلح ، تفرغت الجماعه لتهديد النظام ومحاولة الإنفراد بالسلطه خاصه وأن النظام سلمها جهاز المخابرات (الأمن الوطنى) الذى مكنها من ضرب خصومها السياسيين المعارضين للسلطه ، وحين شعر أقطاب السلطه بأن جماهه الإخوان أصبحت تشكل خطورة عليهم وأنهم مورطون . بها عمدوا الى تقليص نفوذها وسيطرتها عبر طريقين :

الطريق الأول : إستمالة أقوى عناصرهم القيادية بمغريات شتى بما فيها إشباع نزوعهم السلطوى بتقليدهم مناصب سياسيه كبيره وقد أسفر هذا الطريق عن إستقطاب أهم عناصرهم القياديه التي برزت في هذه المرحله .

الطريق الثانى : تكوين تنظيم سلطوى بديل يحتسبونهم ولاينفردوا به ويفتح أبوابه للقوى الأخرى بشكل حذر ، وهذا

ما حدث حين تأسس المؤتمر الشعبي العام الذي ساهم الإخوان المسلمون بكتابة وثيقته الأساسية (الميثاق الوطني) الى جانب بعض القوى الأخرى حاول النظام أن يحجم الإخوان بها .

وشهدت هذه المرحلة إنتشار المعاهد العلمية على نطاق واسع وهي مؤسسات تعليمية تابعة للإخوان المسلمين تمول من المملكة العربية السعودية ومن الموازنه العامه للدولة بدون أن يكون للدولة أي دور في إدارتها ، مما جعل المعاهد مؤسسة موازية للتعليم الرسمي حيث تمنح الشهادات المعترف بها من الابتدائية الى الثانوية العامه ، وقد جذبت الأقسام الداخليه لهذه المعاهد والتي تفتقر اليها مدارس التعليم الرسمي كثيراً من أبناء الفقراء .

ويجلب الإخوان المسلمون المدرسين للمعاهد بطرق خاصة لاعلاقة لوزارة التربية والتعليم بها ، وعادة مايكونوا من جماعات الإسلام السياسي في مصر ، والسودان ، وسوريا .

ووصل الأمر الى أن وجدت مؤسسات تعليميتان مختلفتان وبدأت تنتشر أفكار التكفير في المجتمع .

لقد بلغت هذه الجماعة من القوة والنفوذ في السلطه ومؤسسات الدولة التعليمية حدا جعل التنظيم السياسي الحاكم (المؤتمر الشعبي

العام) يطالب في مؤتمره الثاني المنعقد في مدينة تعز عام ١٩٨٢م بتوحيد التعليم أوعلى الأقل إشراف وزارة التربية والتعليم على المعاهد كما لو كان المؤتمر في موقع المعارضة ، وبرغم هذه الدعوة الا أن ازدواجية التعليم مازالت قائمة حتى اليوم . وفى العام المنصرم ١٩٩٢م أصدر مجلس النواب قانون التعليم الذي الغى المعاهد العلمية والغى ازدواجية التعليم، وقامت قائمة الإخوان ضد القانون الذي ايدته معظم القوى السياسية فى البلاد بما فيها الأحزاب الدينية الأخرى .

ومما له دلالة في هذه المرحلة على سلطوية الإخوان وضعف رصيدهم الجماهيرى هو سقوطهم المدوى عندما وضعوا في محك جماهيرى في انتخاب مجلس الشورى (فى الشطر الشمالى) قبل الوحدة، فقد كانوا الحزب الوحيد الذي يتحرك بشكل علني وبدون قيود من أجهزة الأمن وأجهزة السلطة الأخرى فقد حصل الإخوان على ٢٥ مقعدا فقط من بين (٣٠١) وهى نسبة لاتذكر، ومعظم ما حصلوا عليه من المقاعد القليلة فى الدوائر الانتخابية فى المدن، وعلى وجه الخصوص العاصمة صنعاء حيث استولى الإخوان على معظم دوائرها أي أن نجاحهم الذي لا يذكر تم أيضا فى الدوائر القريبة من نفوذ السلطه أما فى الريف فلم يحصلوا على شئ وهذه

النتيجة اقلقتهم واصابتهم بالرعب مما جعلهم يفكرون بمخارج أخرى يستطيعون من خلالها غزو الريف وتوطيد مركزهم في المدن فعمدوا بعد الوحدة الى التحالف مع مشايخ القبائل وشكلوا معهم (التجمع اليمني للإصلاح) وقد أفتتح الإخوان المسلمون نشاطهم في هذا العهد (المرحلة الرابعة) بمزيد من التصادم مع مصالح الشعب والبلاد، إذ أن كثيرا من رموزهم وقفوا ضد الوحدة لأنها قامت كما يقولون مع شيوعيين (وهم يقصدون الشطر الجنوبي سابقاً)، وعندما أصبحت الوحدة واقعا فعليا لا يمكن المساس به شنوا حملة واسعة ضد دستور دولة الوحدة باسم الدين، واصطوموا بالتيار العام عندما صوت معظم المواطنين لصالح دستور دولة الوحدة ، وقد كانت رغبتهم في فرض دستور عام ١٩٧٠ الذي كان معمولا به نظريا في الشطر الشمالي حيث مازالوا يؤثرون تجربة النظام في الشطر الشمالي سابقا.

ثم بعد ذلك وقفوا كما قلنا ضد قانون التعليم وفشلوا جماهيريا في حملتهم ضد هذا القانون، والادهى من ذلك أنهم وقفوا ضد قانون (تنظيم حيازة الاسلحة) حيث أصدر التجمع اليمني للإصلاح بيانا يندد بهذا القانون ويعتبره مؤامرة على القبائل لأن الدولة تريد عزلها من السلاح ويعتبر حمل السلاح مكمل للشخصية اليمنية،

وهذا يدل بوضوح على أن (الإصلاح) يقف على طول الخط ضد أي خطوة تؤدي إلى المجتمع المدني وهو الهدف الأساسي لكل القوى الخيرة في البلاد.

وهكذا خسر الإخوان المسلمون كل المعارك التي خاضوها والوقوف الجماهيري الواسع ضد مشاريعهم السياسية من خلال الخبرة العملية عزز قناعاتهم المتأصلة فيهم بتكفير المجتمع والعمل على تغييره وضرب الديمقراطية بالقوة ، حيث صعدوا خطوات العنف ، ووضعت خطط وبرامج للعنف من أشهرها خطة (الترابي - الزنداني) الذي تكشف عن إتفاق جرى بين زعيم الإخوان عبد المجيد الزنداني وحسن الترابي زعيم الجبهة الإسلامية في السودان على زعزعة الأمن والإستقرار في اليمن والعمل على تنفيذ عمليات إرهابية وخاصة أثناء التحضير للانتخابات البرلمانية والشروع فيها بوضع عبوات ناسفه في مقار لجان القيد والتسجيل ، وصناديق الاقتراع لبث الرعب في أوساط الناس والحد من إقبالهم على الانتخابات وقد تم تنفيذ الخطه بحذافيرها في الأشهر الأخيرة من عام ١٩٩٢م والأولى من عام ٩٣م أي في موسم الإعداد والتحضير للانتخابات وقد كشفت التحقيقات أن جماعات الاسلام السياسي وراء عمليات التخريب ، وكان من جراء هذه العمليات إغتيال العشرات من

صفوف الحركة السياسية وبالذات من قيادات وقواعد الحزب الاشتراكي اليمني، وقد وصل الإرهاب الى حدود محاولة اغتيال بعض قيادات الأحزاب الدينية الأخرى كحزب الحق مثلاً.

ولم يخف قادة (تجمع الإصلاح) تعاطفهم مع هذه العمليات فأستقبلوا عددا من مديري ومنفذي العمليات الهاربين من أجهزة الأمن ورفضوا تسليمهم الى القضاء ، ويبرر حزب الإصلاح التطرف بسبب إختلال العلاقة بين (الحركة الاسلاميه) والسلطة حيث يرد في البرنامج الانتخابي للحزب لمجلس النواب عام ١٩٩٣ مايلي :

(ففي ظل التزام السلطة في الشمال (قبل الوحدة) دستوريا بالشرعية كمصدر وحيد للقوانين لم يتح المجال لبروز حركات إسلامية متطرفة وذلك بسبب توحيد النظره بين السلطة والحركة الإسلامية لموقع الشريعة ودورها) (١) والمتابع لأطروحات هذا التجمع يلاحظ عدم التجانس في صفوفه ويشعر بالتضارب والتناقض في آراء قياديه فعلى سبيل المثال إذا أردنا معرفة موقف الحزب من قضية مهمة وهي التعددية السياسيّه نجد بعض أدبياته تؤمن بالتعددية في حين أن أدبيات وتصريحات أخرى لبعض قياداته تقف ضد الحزبية وتعتبرها دخيلة على المجتمع اليمني حتى

(١) البرنامج الانتخابي للتجمع اليمني للإصلاح ، جريدة الثورة ١٩/٤/١٩٩٣م.

أن الشيخ عبدالله بن حسين الأحمر (رئيس التجمع) قال (بأن التعددية الحزبية فرضت علينا فرضاً) كما أن هناك عدم إتساق في مواقف التجمع ففي الوقت الذي ينادى فيه بمؤسسات المجتمع المدني كالأحزاب فإنه بالمقابل يلجأ الى القبيلة ويعزز من مواقعها ، وقد أحدث هذا اللاتجانس بعض الإنشقاقات البسيطة في صفوفه ولعل أهمها إنشقاق مجموعة من الشباب من جماعة الإخوان المسلمين بسبب تحالف قيادة الإخوان مع أعيان ومشايخ التيار القبلي ، وشكل هؤلاء الشباب حزبا جديداً باسم (حركة النهضة الإسلامية) وهم متأثرون شكلا ومضمونا بحركة النهضة في تونس وعلي وجه الخصوص بآراء الشيخ (عباس الغنوشي).

وبالرغم من تحالف الإخوان مع التيار القبلي الا أنهم لم يحرزوا أي تقدم على الصعيد الجماهيري ، إذ أن معظم الأصوات التي حصل عليها (التجمع اليمني للإصلاح) في الانتخابات النيابية في إبريل ١٩٩٣م كانت لصالح التيار القبلي وقد سقط في الانتخابات رموز الإخوان المسلمين وفي مقدمتهم الاستاذ عبد الوهاب الأنسي الأمين العام للتجمع اليمني للإصلاح في أمانة العاصمة صنعاء .

إن كثير من الدلائل تشير الى عدم قدرة جماعة الإخوان

المسلمين على تجاوز أزماتها في المستقبل وأنها لن تنال الا التراجع أو المراوحة في نفس الموقع وذلك لعدة اسباب أهمها (١)

١ - صعود هذا التيار السياسي يعود تاريخيا الى دعم وتشجيع السلطة السياسية وهذا الدعم في طريقه الى الزوال بعد الوحدة.

٢ - إن تصاعد نشاط الإخوان قد إرتبط بضعف الحركة الوطنية ومنعها من مزاولة نشاطها ، وإعلان التعددية السياسية بعد الوحدة سحب البساط من تحت أقدام الإخوان .

٣ - إن الإخوان ينطلقون من الماضي ولايمتلكون رؤية مستقبلية مقنعة للناس.

٤ - إن التجربة اليومية للإخوان بعد الوحدة أثبتت عدم مقدرتهم على مجاراة الأحداث ومتطلبات المرحلة الجديدة والاصطدام بقضايا الجماهير ومصالحها.

(١) أنظر د. احمد صالح الصياد : السلطة والمعارضة في اليمن المعاصر دار الصداقة، بيروت ص ٣٥٦ .

إنحداد القوي الشعبية

نشأ تيار سياسي بعد فشل ثورة ٤٨ نشط تحت أسماء مختلفة منها (عصبة الحق) و (حزب الشورى) الذي جرى الإعلان عن تأسيسه في بيان صدر في عدن في ١٦ أكتوبر ١٩٥٦م وشكل الحزب قيادة له وكان رئيسه عبد الرقيب حسان وأمينه العام على عبد العزيز نصر غير أن المؤسس الفعلي للحزب هو إبراهيم بن على الوزير وفي يده كانت القيادة الفعلية.

ظهر الحزب كإنشقاق في صفوف (الاتحاد اليمني) وطرح نفسه كمنظمة موازية للاتحاد.

أعلن الحزب عن أهدافه وأشار إلى أنه سيسعى إلى إقامة حكم عادل ، يرتكز على دستور وإلى تأمين حرية المواطن ، وأكد البيان أن الحزب سيعمل على نشر الوعي بين صفوف الشعب ، ونشر التعليم ، والتبشير بأفكار الحرية والإخاء ، والمساواة (١)

في عام ١٩٦٠ تغير إسم الحزب إلى (اتحاد القوى الشعبية) وصدر قانون الاتحاد وبيانه الأول في ١١/٧/١٩٦٢م.

(١) أنظر الموسوعة اليمنية ص ٣٨٠ .

وبعد قيام ثورة ٢٦ سبتمبر ١٩٦٢م وقف الاتحاد موقفا وسطا في الصراع الذي كان دائراً بين الجمهوريين والملكيين، وساهم حينها في تكوين القوة الثالثة دعاء الدولة الإسلامية في اليمن التي لا هي بالملكية ولا بالجمهورية. وهذا الموقف السياسي ينطلق من رؤية فكرية وسطية عبر عنها مؤسس هذا الحزب فقال: المنهج الأقرب الي الصواب هو أن نتخذ موقفا (وسطا) كما علمنا كتاب الله نفسه أن نتخذ في كافة مسافات الحياة. (١)

كما أن هذا الموقف السياسي كان ينبع من نظرتة لثورة ٢٦ سبتمبر بأنها إنقلاب عسكري لم تحدث التغيير نحو الأفضل وبالتالي لم تأت بالنظام المنشود إذ يقول : لقد كان وضع ما قبل حركة ٢٦ سبتمبر يحتم الثورة عليه ويغري بالقيام بها أغراء ، فقد كانت محتويات العهد الماضي من الرداءة بحيث تتفق مع شكله وتناسب ، وأذن فإن ما كان يجب أن يكون هو إعطاء محتويات جذرية بشكل جديد .. في إطار تسمية حركة التاريخ ثورة .. وبواسطتها غير أن ما حدث كان شيئا آخر (٢).

(١) إبراهيم بن علي الوزير على مشارف القرن الخامس عشر الهجري، دار الشروق، القاهرة ط٤ ١٩٨٩م ص ١٢٢ .

(٢) إبراهيم بن علي الوزير - لكي لامتضي في الظلام ، دار الشروق ط٣ ١٩٨٩م .

ومع ذلك يرد في الخطوط الرئيسية للبرنامج السياسي الجديد لهذا الاتحاد بأنه كان يناضل من أجل قيام الحكم الجمهوري الديمقراطي. (١)

واتحاد القوى الشعبية يعرف نفسه في ادبياته بأنه حزب إسلامي يعتبر نفسه جزءاً من حركة اليقظة الإسلامية العالمية ويمثل مصالح وتطلعات الشعب اليمني والأمة الإسلامية ويشترط للعضوية فيه الالتزام بالكتاب والسنة.

والهدف الأساسي للاتحاد هو (تحقيق دولة القرآن من حيث تطبيق أحكام كتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم، والشورى في الأمر ، الشورى الملزمة، والعدالة الإسلامية في المال والحكم ، والآهلية للحكم، وإستهداف الخير في كل شئ وبخاصة القضاء على استغلال الإنسان لأخيه الإنسان، وعلى كافة أشكال القهر والتمييز، والعصبية والمذهبية البغيضة) (٢)

(١) أنظر، عبد المولي سعيد مفلس، إتحاد القوى الشعبية اليمنية ، رؤية تاريخية وفكرية ص ٧٨ .

(٢) المرجع السابق .

وللاتحاد خمسة مبادئ تقوم على تأويله الخاص لأركان الإسلام الخمسة وهي على النحو التالي.

١ - الحق : وتمثله الشهادتان بتحرير الإنسان من مذلة عبودية المخلوق الى كرامة العبودية للخالق .

٢ - الخير : وتمثله الصلاة .

٣ - العدل : وتمثله الزكاة النظام الذي يكفل حقوق الكرامة المادية للإنسان.

٤ - السلام : ويمثله الصيام في سيطرة الإنسان على إرادته ، لأن يكون عبد الهواه، وغرائزه فيحقق السلام في الضمير والبيت والمجتمع والعالم .

٥ - الشورى : إختياراً للحاكم ومراقبة عليه، وتداولاً للوصول الى محض الرأي الخالص في منفعة الأمة ويمثله (الحج) الإجتماع الإنساني الذي تتحقق فيه المساواة وتبادل الرأي وشهادة المنافع (١)

وهذا الحزب الذي يقوم على أسس دينية إسلامية لا يدعي إحتكار الدين أو واحدة تمثيله للإسلام كما تفعل تنظيمات الإسلام السياسي المتطرفة إذ يعتبر إدعاء إحتكار تمثيل الدين والتفكير

(١) المرجع السابق ص ٥١ .

الأحادي وليد عصور الانحطاط كما يشير الى ذلك رئيس الحزب ومؤسسه ومنظره إبراهيم الوزير حيث يقول :

إن من المشكلات المعاصرة التي تعترض مسيرة المفكرين المسلمين فيما يكتبون ويؤلفون معارضة تعدد التنظيمات أو الاتجاهات الفكرية داخل إطار الفكر الاسلامي وضمن أصول وقواعده، وذلك من قبل وارثي فكر عصور الانحطاط وما قبلها من عصور الحكم العضوض، ذلك الحكم الذي إعتد على القهر والغلبة والأمر الواقع وسيلة للإستيلاء على مقاليد الحكم والسلطان ... وقد أثر حكم الفرد على الرؤية لدى الكثيرين فأصبحوا يجذون التنظيم الواحد وفي ذلك مخاطر تنزلق بالأمة الى مستبد واحد يستبد بالتنظيم وبالأمة معاً . (١)

وحول موقف الإسلاميين من التعددية بشكل عام يرى أنه على الإسلاميين التعايش مع الآخر مهما كان معتقده وترك أمره الى اختيار الناس دون جبر أو إكراه ويقول إبراهيم الوزير إنه لا يعارض وجود حزب شيوعي أو يساري في الدولة الإسلامية حيث أن الإسلام يؤمن بالتعددية (٢) .

(١) إبراهيم بن علي الوزير ، على مشارف القرن الخامس عشر الهجري مرجع سابق ص ٨٦ .

(٢) صحيفة (اللواء) الأردنية ٨/٨/١٩٩٠ ص ١٠ .

ولا تختلف الأطروحات البرنامجية لاتحاد القوى الشعبية عن برامج الأحزاب الليبرالية في جوانب عدة ولا يظهر تميزه الأصولي الا عند تأكيده على الثوابت والمنطلقات الفكرية - وعلى سبيل المثال في الجانب الإقتصادي يؤمن الحزب بوجود الملكية الفردية والعامه ومحاربة الاحتكار ... الخ وينطلق في هذا من إيمانه (بأن الإلتزام بالاسس والمبادئ الإقتصادية للاسلام ستوجد إطارا راقيا وفعالا للتعامل الإقتصادي للأمة داخليا وخارجيا مع التأكيد على أن روح الاسلام قادرة أبدا على أن تهدي الى إستنباط الحلول فيما لانص عليه من ماجد ويجد على تطور العلاقات الإقتصادية)

والملاحظ أن حزب إتحاد القوى الشعبية يهتم بالقضايا الفكرية فهو حزب للنخبة ، ورصيدة الجماهيري لا يذكر بل لا يوجد لديه إهتمام بالكسب الجماهيري ، ويمكن تصنيفه ضمن قوى الضغط السياسي الفوقية التي تعتمد على المكانة الإجتماعية لقياداتها .

حزب الحق

حزب الحق من الاحزاب الدينيه التى تأسست بعد قيام الوحدة اليمنية على يد عدد من علماء الدين والقضاة، ومازالت وثائقه الاساسيه كالنظام الداخلى والبرنامج مشاريع لم تقر بعد أي أنه لم يعقد مؤتمره التأسيسي حتى الآن.

وقد ورد تعريف الحزب في مشروع نظامه الداخلى بأنه (حزب يمّني المنشأ إسلامى الهوية، شعاره وإطاره ودثاره الاسلام بأحكامه الثلاثة :

- إعتقديا في الايمان بالله وملائكته، وكتبه ورسله واليوم الآخر.
- وخلقيا فيما يجب على المكلف أن يتحلى به من الفضائل وان يتخلى عنه من الرذائل.
- وعمليا فيما يصدر عنه من اقوال وافعال وعقودات وعهودات وتصرفات في سائر المعاملات .
- ويعمل الحزب على تطبيق منهج الله على ارضه تطبيقاً شاملاً كاملاً غايته تحقيق أهدافه العامه والتفصيليه المستوعبه لروح الإسلام المعلنه على الأمة .

ومن أهداف الحزب العامه :

١ - إحياء مبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإيجاد الصيغة المناسبة لممارسة هذا الواجب من قبل الافراد والجماعات إستجابة لأمر الله بقوله (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر)

٢ - تحقيق العدل المأمورة شرعا .

٣ - العمل على توحيد المسلمين.. ليتمكنوا من تحقيق سيادة البلد الاسلامي الواسع .

٤ - إيقاظ العقل الاسلامي من غفلته .. للقيام بدوره في صنع الحضارة المادية والمعنوية على ضوء ضوابط النصوص حتى يكون قادرا على استيعاب روح العصر بروح الاسلام.

٥ - العمل على تكوين رؤية شرعية واضحة تجاه الحضارة الانسانية في إطار كليات الشريعة للأخذ بالمفيد النافع المحقق لمصالح الأمة.

٦ - إخضاع كل القوانين والقرارات والأحكام لسلطان الشريعة الإسلامية .

٧ - الإحتكام الى العلماء العاملين بعملهم فيما أشكل علمه

وخفى وجه الحق فيه وإحياء دورهم المسلوب منهم باعتبارهم ورثة
الانبياء)

والملاحظ من خلال وثائقه وأشخاص مؤسسيه أنه حزب للنخبة
من العلماء بدرجة أساسية وتظهر هذه النخبوية من تقسيمه لأعضاء
الحزب الى قسمين : -

قسم المرجعية وهم العلماء وقسم القيادات والهيئات الادارية
التنفيذية والاعضاء العاديين .

وقد جاء في مقدمة مشروع أهداف الحزب التى تصدرتها اسماء
اللجنة التحضيرية ما يلى :

« هذه اسماء البعض من أصحاب الفضيلة العلماء الهداة الدعاة
الى حزب الحق بأهدافه الصادره عنهم وسيتم إعلان الاسماء المتأخره
منهم مع الراغبين من العلماء فى الانضمام اليهم ليكون الجميع هم
المرجعية فيما أختلف الناس فيه من الحق اما بنيه الحزب الهيكلية
وقياداته الادارية والتنفيذية فمرجعها قاعدة الحزب العريض
لأعضائه بكل شرائحها على أن تحكمها الشورى مع مرجعية الحزب »

ومن هذا النص نستطيع أن نستخلص بعض الأحكام التى تبين
طبيعة الحزب ودوره فى المجتمع وهي :

١ - إن الانضمام الى حزب الحق عبر قناتين : المرجعية وهى كما يبدو أعلى هيئة في الحزب وينضم اليها العلماء فقط (النخبه) والهيكلية التنفيذيه وينضم اليها ، الاعضاء العاديين .

٢ - المرجعيه هى صانعة القرار فى الحزب بدون الرجوع الى الاعضاء .

٣ - هذه المرجعية تضع نفسها في موقع الفتوى فيما يختلف فيه الناس (أى المجتمع ككل) وليس الحزب .

وتظهر نخبوية هذا الحزب فى إعماده على التقسيم التقليدى للأمم الى (علماء وعامه) ، ويحدد العلاقة بين الطرفين على هذا النحو (وإذا كان الله قد أخذ على العلماء أن يعلموا فإنه أخذ على العامه أن يتعلموا فقال عز وجل «فأسلوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون» والاحقت عليهم صفة جفأة الجاهلية الذي لافي الذين يفقهون ولاعن الله يعقلون)

وفى هذه الفتره القصيره من عمر الحزب منذ تأسيسه وحتى اليوم، أستطاع أن ينشط نشاطا متميزا ، وأستطاع أن يوجد له فروع في كثير من المناطق ، وقد إكتسب شهرة بسبب مواقفه

الصريحة ضد تيار الاخوان المسلمين حيث وقف مؤسسه أحمد الشامي في مقدمه العلماء الذين أفتوا باسلامية دستور دولة الوحدة الذي رفضه الإخوان المسلمون باعتباره لايتفق مع الشريعة ، ولهذا دخل في صدام سياسي مع الإخوان والجماعات المتطرفة التي كفرت الحزب دينيا وسياسيا وأتهموه بأنه يدعو لعودة الملكية مع أنه يضع في الصداه من أهدافه السياسية (الحفاظ على النظام الجمهورى نوعا للحكم المبني على الشورى ، وحرية الأراء في إطار الإسلام فمن استبد برأيه هلك وعلى إشتراط أن يكون احق الناس بالحكم الجمهورى بمؤسساته ، اقواهم عليه واعلمهم بأمر الله فيه، فهو أحسنهم سياسة واكثرهم علما واجراء للتدبير بمقتضى العلم ، ومرضى لله ومرضى للمحكومين باعتباره متصرفا في شئونهم)

وفى هذا الهدف أيضا تبدو نخبوية علماء الدين واضحه المعالم ، كما تبدوا هذه الشروط قريبة من شروط الإمامه فى المذهب الزيدى .

ويمكن القول ان حزب الحق هو أكبر الاحزاب الاصولية التي تأسست بعد الوحدة جماهيريه ، وتتركز جماهيريته المحدوده فى محافظة صعده، ومن المؤشرات على جماهيريته حصوله على مقعدين فى الانتخابات البرلمانية التى جرت فى ابريل ١٩٩٣م .

إنحد القوى الاسلاميه الثوريه

تأسس هذا الحزب في مطلع ١٩٨٦م حسب ماجاء في البرنامج السياسي المرحلي له والذي صدر في اكتوبر ١٩٨٨م كحزب معارض للنظام الذي كان قائما في (الشطر الشمالى) قبل الوحدو وحاء في تعريفه أن (إتحاد القوى الاسلاميه الثوريه هو تحالف يضم كل الثورين المجاهدين المخلصين الذين اقتنعوا وصمموا على بذل الجهد والمال والنفس فى سبيل خدمه الشعب اليمنى والأمة الاسلاميه)

وهذا الإتحاد يقترب من إتحاد القوى الشعبيه فى موقفه من التعدديه باقراره حرية المعتقد إذ يشير فى برنامجه الى أن (الاتحاد يؤمن بالاسلام وعقيده، وعدالته وثوريته ومساواته كما نزل على سيد البشره ومنقذها محمد صلى الله عليه وسلم ولايكراه أحدا على التنازل عما يؤمن به فكريا وعقائديا بل يؤمن بالحوار والمناقشة وحرية الرأي وطرح وجهه نظر الاتحاد الاسلاميه الثوريه طرحا ايجابيا بغير إكراه لأحد على الايمان بها التزاما بقوله تعالى (لا اكراه فى الدين)

لم يصدر هذا الحزب برنامجا جديداً بعد الوحدو . فقيام الوحدو احدث كثيرا من المتغيرات السياسيه العميقه فى المجتمع اليمنى جعلت الاحزاب تعيد صياغة وثائقها من جديد، وبالتالى لانستطيع

أن نلمس التغيرات التي حدثت في الرؤى البرنامجية والسياسية لهذا الحزب وسنكتفى بالاعتماد على البرنامج السابق أن نشير الى بعض ملامح هذا الحزب من خلال بعض القضايا الجوهرية والعامه التي يطرحها فمثلاً يهدف هذا الحزب الى (إقامة نظام إسلامي شوروي ثوري عادل) وعلى الصعيد الإجتماعي (يعمل على بناء مجتمع متآخ كما يناضل ضد كل شكل من أشكال التحايز الإجتماعي بين الطبقات ويعمل على مساواة المواطنين في كل متطلبات الحياة).

وإذا كان ما يجمع بين كثير من الجماعات الأصولية في اليمن إرتباطها الوثيق بالسعوديه فإن إتحاد القوى الاسلاميه يجاهر بمعاداته للسعودية حيث تنص ماده الخامسه في برنامجه في الجانب السياس على (نضال الاتحاد من أجل إسترجاع الأراضي اليمنيّه المغتصبه من قبل حكام السعوديه ، ويقابل هذا العداء للسعوديه علاقة هذا التنظيم الطيبه بايران فينص برنامجه على (وقوف الاتحاد الى جانب الثورة الاسلاميه في ايران لمواجهة القوى الإمبرياليه والرجعيه) .

حزب العمل الاسلامى

تأسس هذا الحزب او أعلن عنه بعد الوحدة مباشرة وهو لا يعتبر امتداد أو إنسلاخاً من أي قوة سياسية سابقة ماعدى إعتراف مؤسسه (إبراهيم بن محمد الوزير) في مقال له فى جريدة (البلاغ) الناطقة باسم الحزب والتي يهاجم فيها جماعة الإخوان المسلمين القائمة حالياً في اليمن ويقول فيه أنه حاول مع بعض القيادات الحالية للإخوان تشكيل حزب سياسي على نهج الإخوان في منتصف الستينات الا أنه تركهم بعد إستشهاد الشاعر محمد محمود الزيرى .

وقد أصدر الحزب برنامجاً سياسياً باسم (النظام الاساسى لحزب العمل الإسلامى) .

وأول ما يلاحظ فيه الخلط بين النظام الداخلى والبرنامج السياسى ومن أبسط دلالات هذا الخلط هو محدودية الخبرة الحزبية والتنظيمية أو إنعدامها لدى مؤسسيه ، مما يعطى دلالة أخرى وهى عدم إرتباط مؤسسيه بأي عمل حزبي منظم قبل ذلك.

وهذا الخلط لاينفرد به حزب العمل الاسلامى ، وإنما وثائق كثير من الاحزاب التى تأسست بعد الوحدة على هذا النحو من عدم الوضوح.

وتظهر النزعة الأصولية مباشرة من تسمية الحزب فيضع في نظامه الاساسي مبررات نظرية وتطبيقية لإختياره لاسمه إذ يقول :
(ولقد إختارنا كلمة (العمل الإسلامى) إسمًا ومبدأً وشعارًا للحزب حتى ندلل على إهتمامات حزبنا التالية :

١ - إهتمام الحزب بالعمل بشكل عام .. وإهتمام الحزب واشتراطه التقيد (بالعمل الصالح)

٢ - إهتمام الحزب من خلال تعاليم ديننا بحقوق العمال والفلاحين وتحسين أوضاع الفقراء والمساكين والعمل على مناصرة المحرومين والمستضعفين، ونيل الكادحين والمحرومين حقوقهم المشروعة الواضحة من تعاليم الاسلام وتوجهاته)

ويرى الحزب ضرورة ربط التقدم والتطور بتعاليم الدين الإسلامى (ويؤكدز أن أي عمل فردى أو جماعى من أجل تحقيق أي خير أو الوصول الى أي هدف للفرد أو الجماعة في هذا الشعب اليمنى الكريم أو فى أي شعب مسلم آخر بل فى أي مجتمع إنسانى لايمكن أن تحقق غايته النبيله بصورة سليمة ما لم يكن مرتبطا بمبادئ الإسلام دين الله العظيم ومنطلقا منها وملتزما بها فهو تقدم أو تطور زائف.)

فقضية حزب العمل إذاً لاتخص المجتمع اليمني أو المجتمعات
الاسلامية الأخرى فحسب وإنما المجتمع الإنساني بشكل عام،
باعتبار أن الإسلام دعوة الى الناس كافة ، لهذا لابد من التفكير
بوجود اليه واحدة للعمل الاسلامى ، ونلاحظ في برنامج حزب العمل
الاسلامي على ضوء هذا التفكير ما يشير الى أن هذا الحزب يضع
نفسه كقائد لعمل إسلامي عالمي أو على الاقل يقبل فى أن يكون
جزأ من حركة إسلامية عالمية منظمة إذ يشير فى برنامجهِ الى أنه
(قد وضعت مبادئ وأهداف الحزب على اساس العمل فى الجمهورية
اليمنية ومع ذلك فهو صالح للعمل فى أى مكان ولذلك فإنه
سينطلق بمبادئه الإسلامية الى كل تجمع بشرى بحسب ظروفه
وإمكانياته وما يوفقه الله اليه ويهيؤه له ، وها نحن أخى فى اليمن
أوفى أي قطر عربي أو إسلامي أو أي مجتمع إنساني نقدم اليك
أهداف ومبادئ حزبنا)

ولكي يبرر الحزب وجوده وفى اختلاف عن القوى الأصولية
الأخرى وبالذات تلك القوى الراديكالية التى تكفر المجتمع وتدعو
الى هجره ورفض كل علاقاته والدعوة الى ابداله جملة وتفصيلا ،
يوضح هذا الحزب موقفه مما يجرى فى المجتمع فيقر بأن (عقيدة
جميع أبناء الشعب اليمني هى العقيدة الإسلامية ولكن هناك

إنحراف في الفكر والممارسة) ويعتبر أن الأعمال في كثير من الحالات بعيدة عن النهج الاسلامي الصحيح ومن (أجل إيضاح الطريق الصحيح ومن أجل إيجاد مفاهيم إسلامية صحيحة) يزعم برنامج الحزب أنه وجد ، ووسيلته الى الفهم الاسلامي الصحيح والتطبيق الاسلامي السليم (هي الرجوع الى مصادر الإسلام الأصلية المتمثلة في :

١ - كتاب الله

٢ - الصحيح المتفق عليه المعترف به بين علماء المسلمين من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيرته .

٣ - ما أجمع عليه المسلمون .

٤ - ثم روح الدين وما هو معروف بين المسلمين من توجهات الإسلام الخيرة وأهدافه السامية العظيمة، وهذه المصادر تشمل كل النصوص الصحيحة (قطعية الثبوت) الصريحة (قطعية الدلالة) أما فيما عدى ذلك فإننا نجتهد رأينا بما يتوافق وروح الإسلام وتوجهاته الخيره)

وعلى الصعيد الاقتصادي فإن حزب العمل الإسلامي يدعو كغيره من الأحزاب الأصولية الى الإقتصاد الاسلامي وهو في رأى

برنامج (الممارسات الاقتصادية التي هي وسط بين الممارسات الاشتراكية الماركسية الباطلة وبين الممارسات الرأسمالية الربوية الظالمه) ولا يكتفى هنا بتعريف الإقتصاد الاسلامي من خلال مقارنته بالممارسات الاشتراكية والرأسمالية فهو يطرح هذه المقارنة فقط للدلالة على أن الإقتصاد الاسلامي هو بديل لما هو قائم في العالم من نظم إقتصادية، ويقوم الإقتصاد الاسلامي كما يرد في برنامج الحزب (على مبدأ لا ضرر ولا ضرار ، لا تظلمون ولا تظلمون فلا إستغلال بأي وسيلة ، ولا ربا بأي طريقة من الطرق ولا إحتكار للإستيراد ، ولا رشوة ، ولا تسلط لرأس المال وفي المقابل لا تحديد للملكية، ولا حجب لحرية الامتلاك بالطرق المشروعة، ولا حجب على تصرف صاحب المال) وعلى هذا الاساس يرى البرنامج الحل (لتوزيع الثروة الوطنية بصورة تلقائية بين كل المواطنين فلا يكون النقد والمال حكرا علي أناس دون أناس « كي لا يكون دوله بين الاغنياء منكم» وتكون مشاريع القطاع الخاص مشاعة ومتاحة للجميع على السواء)

وفي هذا الإقتصاد الذي يتصوره الحزب لا وجود لشيء اسمه القطاع العام، أو أي من القطاعات الأخرى التي تكون للدوله علاقه بها ويقصر البرنامج مهمة الحكومه القيام بوظائف تنظيميه إداريه وتعليميه وخدميه والمحافظة على الأمن.

ومفهوم التعدد الاسلامي أهم القضايا الحيوية التي تميز برنامج هذا الحزب الى حد ما وتضعنا في صورة حدود الاختلاف بينه وبين عدد من القوى الأصولية الأخرى وعلى وجه الخصوص. الإخوان المسلمون والحركة الوهابية وغيرها من القوى الراديكالية الاصولية فهو يفهم العلاقة بين العام والخاص في المجتمع الإسلامي على أساس أن مبادئ الاسلام العامه البينه (في مصادر الاسلام وادلته القطعيه و تعاليمه المجمع عليها هي التي تجمع كل افراد المجتمع الاسلامي اما الاجتهادات الفرعيه التي لاتصادم نصا اسلاميا صحيحا صريحا ولا حكماً علم من الدين بالضرورة ولا أجمعاً فإن لكل شعب مسلم الحق في المحافظة على اجتهاداته ومفاهيمه التي يختارها ويفضلها.. والحزب وتنظيماته لاتتدخل في اجتهادات الشعوب الاسلاميه الفروعيه . وما إختارته لنفسه من بين المذاهب الاسلاميه المعروفة ولايهم الحزب تغيير ذلك أو مجرد البحث فيها .. وهو يعتبر الوقوف ضد المذاهب الاسلاميه المعروفة عمل تخريبي (يؤدى الى ايجاد الخلاف - واحداث إنشقاق فى وحدة المسلمين)

ويصل فى هذا التفكير الى توضيح موقفه من جماعات الاسلام السياسى الاخرى التى تدعى وحدانيه تمثيلها للاسلام ويعتبرها خارجة عن الخط الاسلامي الصحيح كما يرد فى البرنامج (وأي

جماعه تحتكر الاسلام وتدعى أنها بمفاهيمها الخاصه بها والتي توصلت اليها أواقتنعت بها هي على الحق وغيرها من الفرق الاسلاميه والمذاهب والشعوب الاسلاميه الاخرى على الباطل وتسعى لتغيير المفاهيم والممارسات الاسلاميه في العبادات والمعاملات في اليمن او في اي من الاقطار الاسلاميه المتعدده الى نظرتها الخاصه فقد خرجت عن الخط الصحيح).

بقى ان نشير الى مفهوم الشورى لديه حيث يعطى هذا المفهوم دلالات مفهوم الديمقراطيه ومؤسساتها.

فالشورى برأيه (ملزمه للحاكم والتقيد بها أمر واجب ولايجوز للحاكم الخروج عنها او للأمة التفريط فيها، ويحقق مبدأ الشورى من خلال المؤسسات البرلمانيه.

(والشورى المطلوب تحقيقها هي التي تقيد الحاكم من الانطلاق في التصرفات الماليه والعسكريه والاداريه الاضمن خطة مدروسة وشكل مقرر ومتفق عليه بين الحاكم والمواطنين .. أو من خلال (مندوبيه في مجلس الشورى المنتخب) ويشترط هذا المجلس أن يكون من بين أعضائه الكثير من العلماء وذو الكفاءات والخبرات، وكل اعضاءه من المثقفين ، وهذا الشرط الأخير يجوز إمكنه تعيين بعض أعضاء مجلس الشورى.

المحتويات

مقدمة

٣

القسم الأول (متابعة تاريخية)

٩

عوامل إهتمام الإخوان باليمن

١٣

بداية علاقة الإخوان باليمن

٢٩

دخول الإخوان المسلمين الى اليمن

٣٩

مرحلة الفعل

٤٣

دور الفضيل الورتلاني

٤٩

ثورة فبراير ١٩٤٨م ومشاركة الإخوان فيها

٥٩

الحركة الأصولية بعد ثورة ٤٨

٦٣

الزبيرى وحزب الله

القسم الثانى

٧٣

الحركة الأصولية الراهنة

٧٥

الإخوان المسلمون

٨٧

اتحاد القوى الشعبية

٩٣

حزب الحق

٩٩

إتحاد القوى الإسلامية الثورية

١٠١

حزب العمل الإسلامى

